

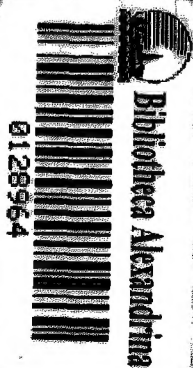
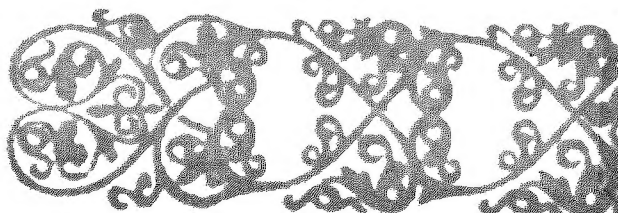
دكتور
عبد الواحد حسن الشيخ
كلية التربية - جامعة الاسكندرية

سلسلة اللغة العربية

العلاقات الدلالية

والتراث البلاغى العربى

(دراسة تطبيقية)



العلاقات الدلالية

والتراكيب البلاغية القرظى
(دراسة تطبيقية)

دكتور
عبد الواحد حسن الشفخ
كلية التربية - جامعة الإسكندرية

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.

مكتبة ومطبعة الإشعاع الفنية

المنشأة - أبراج مصر للتعمير رقم ١٤ ٥٤٧٥٤٩١

الطابع المعمورة البلد - بحرى ٥٦٠٠٤٧٩



مقدمة :

التراث العربى ينبغ من أرومة واحدة ، كما أن الوشائج بين فروعہ تتنوع قوة وضعفا ، وضوحا وخفاء حسب الاهتمام بهذه الفروع ، وحينما تباعدت الفروع عن بعضها بعضا ، نتيجة لعوامل الزمن واهتمام الدارسين ، عومل كل واحد منها على أنه كيان مستقل ، فازداد البعد ، وتقطعت الصلات والروابط. غير أنه ولات حين مناص من العودة بهذه العلاقات إلى ما كانت أو ما ينبغى أن تكون عليه ، فنجلوا ما ران عليها من غبار الزمن حتى تتضح القربى وتظهر الصلة ، فيعود الجزء إلى توأمه ، فيلتئم الشمل ، ويختفى الشتات ، وتود صلة الرحم والقربى .

من هذه العلاقات التى يجب أن تعود إلى سالف عهدا ، العلاقات بين « علم الدلالة » و « البلاغة » ، فصلة الرحم ، وعوامل القربى بينهما قوة وإن طمست أحيانا لسبب أو لآخر ، إلا أن هذه الدراسة تحاول إيضاح هذه العلاقة وتبيان الصلات الوثيقة بينهما ، وهى فى ذلك تعود بهما إلى سالف مجدهما الزاهر من قبل .

تعرض هذه الدراسة ، لتلك الصلة بين العلاقات الدلالية ، والتراث العربى البلاغى ، فثمة طائفة من القضايا المتصلة بالمعنى المعجمى ترتبط بعلاقة أو أكثر بالدراسات البلاغية ، هذه العلاقات ، وإن كانت غير واضحة لكنها علاقات قوية ، تحتاج فقط إلى بعض الضوء حتى تظهر جلية واضحة ،

وهو ما حاولته الدراسة وذلك على النحو التالي : -

* عرضت الدراسة لعلم الدلالة ، ذلك العلم الذى يهتم بدراسة المعنى والمبنى ، باعتباره أحد فروع علم اللسانيات ، ولأن المعنى يتغير من جيل لآخر ، ومن زمان ومكان إلى زمان ومكان آخرين ، فقد تناول البحث طرق تبدل المعنى من وجهتى النظر الدلالية والبلاغية ، سواء كان هذا التبدل خارجيا أو لغويا ، وذلك على ضوء دراسات « ستيرن » و « أولمان » فى نظرية تبديل المعنى وتغييره .

* أوضحت الدراسة العلاقة المتبادلة بين البلاغة والدلالة عن طريق انزلاق المعنى وتغييره ، لعدة طرق منها ، المقام والمقال ، والمجاز ، والتشبيه والاستعارة والتورية ، وغير ذلك من ألوان بلاغية أسهمت بصورة مباشرة فى الدراسات الدلالية ، ومن ثم أوضحنا أن العلاقة بين البلاغة والعلاقات الدلالية علاقة أخذ وعطاء ، وتأثير وتأثر .

* تم بحث الحقيقة والمجاز باعتبار أنهما وجهان لعملة واحدة سواء فى الدراسات الدلالية ، أو الدراسات البلاغية ، فاستفادت الدراسات البلاغية من الدراسات الدلالية ، كما كانت دراسات البلاغيين مفيدة للدلالين حيث يكمل بعضها بعضا ، لذا فإننا لا نستطيع أن نفصل نتائج الدراستين عن بعضها بعضا .

* تناولت الدراسة العلاقات الدلالية ، باعتبار أن معنى الكلمة هو محصلة علاقتها بالكلمات الأخرى ، داخل الحقل المعجمى ، وكما كانت بعض الألوان البلاغية كما سلف عاملا من عوامل نقل الدلالة ، كذلك ساهمت بعض العلاقات الدلالية فى عملية النقل هذه من أمثال : المترادف ، والمشتراك والمضاد مما أفاد الدراستين البلاغية والدلالية .

* باعتبار أن العلاقة بين الأسلوب والمعنى ، أو بين الرمز والدلالة ، علاقة عرفية اصطلاحية اعتباطية ، توقفت الدراسة عند بعض العلاقات لعرض الصلات والفروق بين المسميات ، فاوضحت مثلا العلاقة والفروق بين المجاز والمشارك أو بين المشترك والتورية الخ

* واستتباعا للعلاقة بين الرمز والدلالة عرضنا للمستوى الرابع من مستويات التحليل الدلالي ، فتناولت عرض وتعريف كل من المترادف والمشارك والمضاد ، ثم اتبع هذا بدراسة تطبيقية تحليلية للعلاقات بين هذه الثلاثة وبعض الألوان البلاغية تأكيدا وتوثيقا للصلة بين قضايا الدلالة ، مما له صلة بالمعنى المعجمي وبعض ألوان الدراسات البلاغية ، خاصة الألوان التي عرضنا لها سواء في علم الدلالة ، أو الدراسات البلاغية .

وقد خُصّ البحث إلى مجموعة من النتائج في نهايته .

والله الموفق للصواب .

عبد الواحد الشيخ

علم الدلالة : ميدانه وموضوعه

هناك شبه إجماع على تعريف علم الدلالة بأنه : ذلك العلم الذى يهتم بدراسة المعنى . والكلمات ، وهو جزء من علم اللسانيات ، باعتبار أن المعنى جزء من اللغة ^(١) ، ومن ثم نُظر إليه على أنه أحد فروع علم اللغة الذى تناط به دراسة نظرية المعنى ، باعتباره يتناول بالدراسة تلك الشروط الواجب توافرها فى الرمز حتى يكون قادرا على حمل المعنى ^(٢)

فحمل المعنى اذا أحد الوظائف الأساسية للكلمة ، أو الرمز ، ولذا فإن علم الدلالة صار معنيا بدراسة معانى الكلمات ، أو دراسة وظيفة الكلمات باعتبارها وسيلة اتصال ، واللغة هى الأداة التى يستعان بها لنقل الأفكار ^(٣)

ولكن لا يفهم من هذا أن علم الدلالة يهتم بالمعنى المفرد وحسب ، بل هو عوجه صوب النشاط الكلامى ، ذى الدلالة الكاملة ، من أحداث كلامية ، أو امتدادات نطقية ، تكون جملا ، ذات معان تتجدد عن طريق معطيات الجملة ككل ، وليس الكلمة المفردة ، التى يبنى المتكلمون منها كلامهم ، ولذا فإنه لا يمكن اعتبار كل منهما حدثا كلاميا مستقلا قائما بذاته ، وهذا على خلاف ما أكده (ماريو باي) عندما قال : إن علم الدلالة يختص بدراسة معانى الكلمات ^(٤) والتغيرات التى تطرأ على المعنى كانت أحد الأسباب التى أوجدت نوعا من العلاقة بين علم الدلالة على هذا النحو وعلم البيان البلاغى حيث إنه قائم أيضا على تبدلات المعنى ، وتغيره

(١) علم الدلالة : بالمرص ٣ .

(٢) علم الدلالة : د / أحمد مختار عمر ص ١١ .

(٣) علم الدلالة : بيار جيرو ص ١٠ .

(٤) علم الدلالة : د / أحمد مختار ص ١٢ .

ونظرا لأن القيمة الدلالية للكلمة تكمن فى معناها ، فقد ساعد المناطقة وعلماء النفس ، واللغويون على ايجاد هذا العلم وأطلقوا عليه اسم (سيما نتكس ، أو السمانتيك semantics) ، لكن تجدر الاشارة الى أنه لا يُوجد خلط ، أو تضاد بين هذه العلوم ، وعلم الدلالة ، فإن السيمانتيك كما يرى ليتش (leech) هو نقطة التقاء لانواع من التفكير والمناهج مثل الفلسفة وعلم النفس ، وعلم اللغة ، وإن اختلفت اهتمامات كلٍّ ، لاختلاف نقطة البداية ^(١)

ويطرح علم الدلالة باعتباره يركز على المسائل النفسية والمنطقية واللغوية مجموعة من التساؤلات ، حول ماهية الكلمة ، ثم ما العلاقة أو الرابطة بين شكل الكلمة ومعناها ، وما العلاقات بين الكلمات جميعا تلك التى وردت فى سياق معين ، وكيف تضمن هذه الكلمات وظيفتها ^(٢)

وهذه التساؤلات تنصب على دراسة الدلالة ، ومعنى العلامة ، أى ما الكلمة ، وما وظيفتها ، وكيف نوفرها ، وهل ليس للكلمة إلا معنى واحد فقط أو عدة معان ، كما فى كلمة عين مثلا ، التى تعنى الباصرة ، أو عين الماء ، أو الجاسوس أو غير ذلك من معان أخرى ، ومتى وكيف اكتب هذا المعنى دون سواه ، وما علاقة هذا المعنى بالذات يباقى معانى الكلمات الأخرى ، وما المرجحات الدلالية لهذا المعنى ، تلك التى سوغت وضعه هنا دون غيره

وهو بهذه الصورة لا يقف عند حدود تلك العلوم التى ساعدت فى ايجاده أو ميلاده بما تقدم ذكره ، بل يتعداها جميعا إلى آفاق أرحب وأوسع لكن فى اطار اللغة المعروفة للسامع ، والمتكلم .

(١) السابق ص ١٦ .

(٢) علم الدلالة : جبرو ص ٧ .

وترتيباً على ما سبق ، فإن الدلالة لا تتوقف عند حد معين ، لأنها من ناحية متنوعة ، كما أنها متطورة من ناحية أخرى ، فهناك الدلالة الصوتية التي تُستمد من طبيعة الصوت فى العبارة المسموعة ، فبمجرد تغيير صوت الحرف ، أو نبره أو تنغيمه ، يتبعه غالباً تغير فى الدلالة ، يخالف الدلالة التى كان عليها قبل حدوث تلك الأشياء .

كما أن الدلالة الصرفية ، والصورة التى تأتى عليها الكلمة ، والتغيير الذى يلحقها يؤدي إلى تغير فى الدلالة أيضاً ، مثلما يحدث فى العدول إلى صيغة المبالغة ، فإن ذلك يعطى المتكلم قدراً أكبر من الدلالة لم يكن ليحصل عليه فى الصيغة العادية ، وشبيه بذلك الدلالة النحوية حيث نظام الجملة الذى لو اختلف لغمض المعنى ، وأيضاً الدلالة المعجمية ، أو الاجتماعية التى تستقل عما توجيه أصوات الكلمة ، فتزيد هذه الدلالة من معنى الكلمة أكثر من دلالتها الأساسية^(١) ومن ثم فإن علم الدلالة كما يبحث فى النسبية فإنه أيضاً يتعلق بالمعنى

وتتغير الدلالة من جيل لآخر ومن مكان وزمان لمكان وزمان آخرين أيضاً وهذا التطور الدلالى ، قد يكون مقصوداً ، كما يكون غير مقصود أيضاً ، فالمقصود يولد على أيدى المعنيين بذلك ، كالجامع اللغوية ، أو صناع الكلام ، وغير المقصود ، هو الذى يوجد ولا يُفطن إليه إلا بعد مدة نتيجة المقارنة بين عصور اللغة المختلفة وقد حصر د / أبراهيم أنيس عوامل التطور الدلالى فى عاملين هما : -

(١) دلالة الألفاظ ص ٤٨ . وثمة تقسيم آخر لأنواع الدلالات أورده د / أحمد مختار عمر تقلا عن نحاة الهنود ، وهو (قسم يدل على مدلول شامل أو عام ، ٢ - قسم يدل على كيفية مثل : طويل ، ٣ - قسم يدل على حدث مثل جاء ، ٤ - قسم يدل على ذات مثل محمد) علم الدلالة ص ١٩ .

أ - الاستعمال . ب - الحاجة .

فالتطور الدلالي نتيجة الاستعمال قد ينشأ عن بلى الألفاظ ، أو سوء الفهم ، أو الابتزال ، فتتعايش الدالتان جنباً إلى جنب ، الدلالة القديمة للفظ ، ثم تلك التي استحدثت .

كما قد تدعو الحاجة إلى التطور الدلالي ، وذلك نتيجة للتطور الاجتماعي أو الاقتصادي ، أو السياسي عن طريق احياء الدلالة القديمة ، أو الاستعارة ، من لغات أخرى مما تدعو الحاجة إليه ، وذلك كالمعرب ، والدخيل في اللغة العربية ^(١) ولقد لعبت الاستعارة دوراً هاماً في التطور الدلالي للكلمة ، وقد قربت هي والمجاز العلاقة ووثقتها بين علمين كبيرين هما البلاغة والدلالة ، وهو ماسنعرض له .

البلاغة والدلالة

وتبدل المعنى

المعنى عامل مشترك بين البلاغة والدلالة ، خاصة في علمي البيان والبدیع بشقيه المحسنات اللفظية ، والمعنوية ، وكما سبق لا نفصّد المعنى المفرد بل المعاني المركبة ، التي تعطى معنى يحسن السكوت عليه ، ويدل على مراد المتكلم .

وهذا المعنى ، أو المعاني في كليهما تطرأ عليها تبدلات ، أو تغييرات ، وهذه التبدلات تأخذ أشكالاً عدّة : كما أن لها أسباباً متنوعة ، تندرج تحت مسميات عديدة خاصة في الدراسات البلاغية . ومن الاشكال التي تأخذها عملية انزلاق المعنى أو تبدله الشكل المنطقي ، والشكل الدلالي ، والشكل البلاغي .

(١) دلالة الألفاظ ص ١٣٧ وما بعدها .

ففى الشكل المنطقى يرى علماء الدلالة أمثال : دار مستتر ، وبريل ، وبول ، أنه يجب أن نصنف الاشباه والنظائر فى اطار منطقى وذلك وفق تفاوت تقييد وانتشار أو انتقال المعنى .

أما فى الشكل الدلالى فإن التحليل السيمائى يقترح تسمية جديدة ، ومقاييس جديدة فى التصنيف ، واضعاً فى الاعتبار سمات القضية الدلالية ، وأنها قائمة على الثنائية بين الدال والمدلول ، والطبيعة النفسية التداعية لعلاقتها بشكلها الثنائى القائم على التماثل والتجاور ، وقد قام كل من « ستيرن » ، « ارلمان » بوضع نظريتين لتبدلات المعنى .

النظرية الأولى هى Meaning and changes of meaning ، « المعنى وتبدلات المعنى » وقد أقام « ستيرن » نظريته هذه انطلاقاً من زائرتين هما السببية والوظيفية ، المستمدة من مثلث « أوجدن » و « ريتشاردز » فى كتابهما « The meaning of meaning » أو معنى المعنى المشهور .

ويعز « ستيرن » بين نوعين من التبدلات :-

أ - تبدلات خارجية ، تكمن جذورها فى تبدل المرجع أو الشيء المسمى دون تبدل الاسم ، وذلك مثل كلمة « عين » السابقة مثلاً ، والتى تكون للباصرة ، وللجاسوس ولعين الماء الخ ، وهذه التبدلات لا تمس بنية اللغة فى الظاهر على الأقل ، وتنصب على الابدال الموضوعى أو الادراكى أو الذاتى .

ب - تبدلات لغوية - ألسنية - وهى تلك التى تمس اللغة مباشرة لأنها تبدل فعلى للاسم ، أو للمعنى داخل نظام اللغة ، ويوضح « ستيرن » ثلاثة نماذج رئيسية هى :-

١ - نقل العلاقة الفعلية أو الاسمية .

٢ - نقل العلاقة المرجعية أو علاقة المعنى .

٣ - نقل العلاقة الذاتية بين الكلمة والمتكلمين.

ويحتوى كل نموذج من هذه النماذج الثلاثة على صنفين يقبلان بدورهما عدداً معيناً من التقسيمات المتفرعة عنهما ، فمثلاً :-

أولاً : نقل العلاقة الفعلية ، والاسمية يندرج تحتها :-

أ - التشابه النسقى أو العلائقى أو الصوتى

ب - التقصير (التجزئـ أو الایجاز)

وقد يكون هذا التشابه مادياً حين يتركز على جذر لفئة انعكاسية ، أو اشتقاقية ، كما قد يكون علائقياً حينما يوجد بين كلمات لها وظيفة متشابهة (أزمنة - درجات - حالات)

وللتشابه ثلاثة نماذج عبر شكله الثنائى أو العلائقى على النحو التالى :-

أ - تشابه تنسيقى فى الصيغ الصرفية ، كاشتقاق والتركيب ، والأعراب .

ب - تشابه علائقى حينما يعطى للمرجع اسماً مرتبطاً عبر دلالة باسم آخر ، فينتج الترادف فى اللغة الواحدة ، أو المحاكاة فى غير ذات اللغة.

جـ - تشابه صوتى يؤدى إلى تبدل الاسم نتيجة لتماثل صوتى .

هذا بالنسبة للتشابه ، أما القصر ، فإنه يتمثل فى ظاهرتين :-

أ - تقصير من خلال التجزئـ

ب - تقصير بسبب الحذف أو الاضمار ، أى الایجاز بنوعيه الایجاز البلاغى أو إيجاز الحذف .

ثانيا : نقل للعلاقة المرجعية (للمعنى) ويندرج تحته :-

أ - انتقال مقصود (تركيب - صور - اشتقاق) فى التسمية .

ب - انتقال غير مقصود .

وبالنسبة للتسمية ، فهى أن يأخذ معنى من المعانى اسما جديدا لغرض من الأغراض التى يقصد إليها المتكلم وتكون التسمية مقصودة إذا شُكل تعبير جديد عبر التراكيب ، والاشتقاق ، كما قد يكون الانتقال مقصودا ، كما فى كلمة عين الماء ، وعين العدو للجاسوس .

وقد تنشأ صور على اسلوب ذى أصل تعبيرى ، خاصة الاستعارة الاسلوبية ، أو التمثيلية ، كقولنا على سبيل التمثيل (لا تجنى من الشوك العنب) ، ومن هذا القبيل ، التورية أو التهكم .

أما الانتقال المنتظم غير المقصود ، فإنه قائم على شكل المظهر أو الوظيفة أو الموضع .

ثالثا : نقل للعلاقة الذاتية بين الكلمة والمتكلمين وله :

أ - قلب (أو عكس حرف إلى حرف) .

ب - مطابقة . ويلعب المجاز المرسل والكناية دوراً هاماً فى كلا النوعين .

هذا هو تصنيف « ستيرن »^(١) لتبدلات المعنى ، أما بالنسبة لتصنيف (أولمان) فإنه قائم على إعادة تصنيف « دارمستتر » ، لكن فى صورة رسم بيانى سيمائى ، استرشد فيه بنظرية « ف - سوسور » فى تبدلات المعنى والتى تقوم على فكرة التشويه بفعل مرور الزمن .

(١) علم الدلالة ، بيار جيرو ص ٦٢ وما بعدها .

غير أنه أغفل التبدلات ذات الجذور التاريخية الخارجة عن الدلالة والمعزوة إلى غريزة المحافظة التي للغة .

وفى رأيه تحدث انتقالات أو تبدلات للاسم ، أو انتقال للمعنى ، أو تبدلات للتراكيب ، تشمل الاسم ، والمعنى على السواء ، وذلك عن طريق التماثل ، أو التجاور ، ويقسم الشيدلات إلى :

أ - تبدلات تعود إلى التحفظ الدلالي .

ب - تبدلات ناشئة عن التجديد الدلالي .

فانتقالات الاسم تكون على الوجه التالي :-

أ - عبر التماثل بين المعانى .

ب - عبر التجاور بين الاسماء .

وانتقالات الاسم عبر تماثل المعانى أكثر تبدلات المعنى وروداً ، ولعل الاستعارة خير شاهد على ذلك ، وقد يكون تماثل المعانى ماديا فى الشكل ، كما فى ورقة الشجرة ، وورقة الدفتر ، كما قد يكون تزامنيا ، كما فى تداعى الصوت ، أو اللون ، أو الرائحة .

وقد يكون عاطفيا ، كما فى حالة مماثلة ، لشعور بشيء حسى تنسب اليه بعض الصفات ، فنقول : فلان لين الطبع ، وصداقة حارةوقد يكون انتقال الاسم عبر تجاور المعانى ، وهذا ما نراه فى المجاز ، والكناية ، وهذا الانتقال قد يكون زمانيا ، أو مكانيا ، أو سببيا ، أما انتقالات المعنى عبر تجاور الاسماء فيكون عن طريق الايجاز أو الاضمار نظرا للشهرة ، ولعامل تداعى المعنى ، خاصة فيما بين الاسماء المتجاورة فى سياق الكلام . ومثل له ب (المدينة العاصمة) فغالبا ما تحذف كلمة المدينة ، ويقال (العاصمة) وذلك للتلازم ، والارتباط بين المدينة

والعاصمة ، لأن العاصمة لا بد أن تكون مدينة ولا تكون شيئا آخر .

أما تبدلات التراكيب ، فيرى (أولمان) أن الآلية التى تتم فيها الانتقالات ليست هينة يسيرة ، حيث إن غالبيتها قائمة على علاقات معقدة يصعب تعيين الحد الذى تقف عنده ، وذلك كقولنا ، اعطنى الخطى . أو اليمانى أو المهندس ، فأننى أعنى سيفاً مصنوعاً فى هذه البلاد المنسوب إليها ^(١) . إذا ثمة إضمار ثنائى قائم على تجاور تركيبى بين أسماء السيف والآلة ، والبلد المنسوب إليها ، أى بين المحتوى والمكان والصنع .

هذه هى أهم طرق تبدلات المعنى ، وهى كما نرى فى غاية الأهمية لعلمى الدلالة والبلاغة .

ولهذه التبدلات أسباب عدة ، صنف فى تصانيف كثيرة لعل أشهرها تصنيف « ميهى Meillet » الذى صححه « نيروب » حيث ذكر أسباب تغيير المعنى ، وهى كالتالى :

أ - أسباب تاريخية ، أو تبدلات فى العلوم والتقنيات

ب - أسباب دلالية ، أو تبدلات ترجع لأسباب لفظية تركيبية ، أو نحوية والصراعات الجتناسية ، والايجاز ، والعدوى والتسمية الشعبية

ج - أسباب اجتماعية ، فالاستعارات الاجتماعية ، وانتقالات الاطار الاجتماعى للكلمة ، كالتخصيص أو التعميم ، فإنهما يؤديان الى انتقال باطارها الدلالى ، إما بالتقليص ، وإما بالانتشار والاتساع .

(١) ضرب المؤلف مثلاً نبيذ صنع كسارة ، والامثلة هذه من عندى ، انظر علم الدلالة بيار جيرو ص ٧٠

د - أسباب نفسية : كالبحث عن التعبيرية فى ظل المحرمات .
والتوريات ، والانفعالات ، وحالات الابداع .

هـ - العدوى : فتتأثر كلمة بأخرى عن طريق تماس الكلمتين ، وبذا تأخذ أحدهما معنى الأخرى نتيجة لهذا التماس ^(١)

وهناك تبدلات دلالية أخرى ، لكنها تتم عن طريق الألوان البلاغية

ومن ثم فإن البلاغة تأسيسا على ذلك ، تساهم فى تبدلات المعنى الدلالي .
فهى أحد روافده الفنية ولذا نشأت علاقة وطيدة بين البلاغة وعلم الدلالة .

ويتم تبدل المعنى الدلالي أيضا فى البلاغة عن طريق عدة طرق واللوان بلاغية منها ، فكرة المقال والمقام ، والاستعارة ، والكناية ، والتورية ، والتشبيه ، والمجاز ، وجميعها يتم فيها انزلاق المعنى أو تبدله بطريقة تدخل البلاغة فى علم الدلالة ، فمن يدرس موضوعات علم الدلالة ، لا يستطيع أن يغفل أمثال هذه اللوان البلاغية باعتبارها من العوامل المؤدية لتبدلات المعنى وانزلاقه . كما أن من يعالج الألوان البلاغية - خاصة فى البيان والبديع - لأبد أن يتعامل معها من خلال منظور علم الدلالة ، خاصة تلك اللوان القائمة على تبدلات المعنى وتغييره ، بشرط أن يكون ملما بماهية المحدد الدلالي حتى يستطيع أن يصل إلى الدلالة السياقية المرادة من الصورة البيانية أو البديعية التى أمامه ، حيث إن لكل كلمة معنيان ، المعنى الأساسى المعجمى ، والمعنى السياقى الذى تأخذه الكلمة حينما توضع فى سياق يحدد معنى الجملة بأكملها ^(٢) وفى هذه الحالة يكون السياق مسئولا عن المعنى المحدد الذى يعطى للكلمة..

(١) علم الدلالة : بيار جيرو تبدلات المعنى ص ٥٧ : ص ٩٤

(٢) انظر اللغة معناها ومبناها ص ٣٥٥

فمثلا كلمة (يد) عندما نكون على هذه الصورة فإن الذهن ينصرف إلى الجارحة التي للإنسان ، ومثلها كلمة (عين) ، لكنهما إذا دخلا فى سياق حُدّد المعنى المراد فنقول (يد القأس) أو (عين الماء) ولذا فإن الكلمة المفردة كلمة معجمية باهتة فإذا دخلت فى سياق ، وانصهرت بحرارة الانفعال الفريد الأصيل لمستخدمها تحدد المعنى المطلوب ، أو المراد منها ، وربما يكون معنى آخر غير المعنى الأساسى كما فى الكلمتين السابقتين .

ولذا ارتبطت كل كلمة بسياقها الذى يمنحها معناها التى هى عليه ، فمثلا الفعل (رغبت فى كذا) يختلف عن (رغبت عن كذا) ^(١) فقد تكون الكلمة أو الكلام على سبيل الحقيقة ، أو على سبيل المجاز ، فعلى سبيل الحقيقة كما فى المجاز العقلى أو الحكى ، فعندما نقول : أنبت الربيع الزرع ، نجد أن الألفاظ مستخدمة على سبيل الحقيقة وأن المجاز ناتج عن النسبة أو الاستناد ^(٢) كما قد يكون على سبيل المجاز اللغوى كقولنا (لفلان على يد) .

فتبدل المعنى على هذا النحو هو الصورة التى توجد فيها الكلمة متوائمة مع صور أخرى لكلمات غيرها ، كصور الأداء ، والتفكير ، والانشاء ، ومناهج الاسلوب المعروفة باسم تبدلات المعنى أو النظائر تلك التى فرعت إلى:-
الاستعارة أو المجاز المرسل ، الكناية ، المحاكاة الصوتية ، اللغز والتهكم المنقسمين إلى مقاطع جمالية صغيرة ، المبالغة ، التقديم والتأخير ^(٣) ، ومعظم تغيرات المعنى أو تبدله فى هذه الأنواع ، قائم إما على تماثل المعانى ، أو تجاوزها ، أو الانتقالات المركبة كما سلف أن أوضحنا ، وبما تجد ملاحظته أن كل التبدلات أو التغيرات البلاغية - غالبا - ما تدور فى هذا الاطار أو

(١) انظر مثلا : علم الدلالة بيار جيرو ص ٤٢ وما بعدها

(٢) بالنسبة للمؤمن الموحّد .

(٣) علم الدلالة بيار جيرو ص ٥٧

المضمون . وسوف نعرض لبعض الألوان أو الامثلة البلاغية التى تؤدى إلى تبدلات المعنى .

أولا : المقال والمقام وتبدل المعنى

تختلف صورة المقال ، من مقام لآخر ، فلكل مقام اسلوبه الخاص كما أن له تراكيبه القائمة على ارتباط النحو والمعانى فى شكل جمل ، والمقام هو ذلك الموقف الذى يتطلب نوعا من الألفاظ ، تجاورت بطريقة معينة كى تفى بالمراد ، كما تتمثل فى الموقف العلاقات والاحداث والظروف . الاجتماعية التى تغلف الموقف وقت أداء المقال ، ولذا يعتبر بناءً على ذلك ، مركزا من مراكز علم الدلالة الوصفية . ويعتمد المعنى الدلالى على هاتين الدعامتين (المقام والمقال) اعتمادا كبيرا لما بينهما من علاقة تضامنية ، توضح المقصود منهما . والمعنى المقالى يتكون من معنيين ، المعنى السياقى ، والمعنى الأساسى ، ويضاف إلى ذلك المحددات الدلالية المقالية كلما وجدت .

أما المعنى المقامى ، فهو المعنى الذى يتكون من ظروف أداء المقال ، تلك التى تشتمل على المحددات الدلالية الحالية ، فيما يعرف باسم المقام^(١) .

وتلعب الاستعارة التمثيلية - أحيانا - دورا لا بأس به فى المقام ، فقد يستعار لمقام ، مقال مشابه ، ذاع واشتهر فى مثله كقولهم : (قطعت جهيذة قول كل خطيب) أو (لا تجنى من الشوك العنب) إذا قيل فى موقف مماثل لما وضع له أصلا يرغم تباعد الزمن ، وانقضاء المقام الأصلى الذى قيل فيه ، غير أن عنصر المشابهة بين الموقفين هو المسوغ لذلك ، وكلما قويت تلك المشابهة كان التعبير أقوى وأدل ، وبذا يصير المقال القديم جزءا من المقام الجديد ، فيدخل فى تحليله .

(١) اللغة معناها ومبناها ص ٣٣٩ .

وللوصول إلى المعنى الدلالي لا بد من ملاحظة العلاقات العرفية بين المفردات ومعانيها ، وهو ما يعرف بالعنصر الاجتماعي ، الذي هو المقام ، إذ أن ذلك شرط لاكتمال وفهم هذا المعنى أو المقال ، لأنه يختلف من مقام لآخر ويتبعه اختلاف المعنى لذلك ، حيث لا يمكننا الوصول إلى المعنى الدلالي إلا إذا عرفنا المقام الذي سيق فيه . ومن ثم فقد تختلف الدلالة للجملة واحدة من مقام لآخر عن طريق المحددات الدلالية التي يسوقها المقام نفسه سواء كانت لفظية أو معنوية ، نابعة من النغمة المصاحبة لنطق الجملة ، ومثال ذلك حرف النداء (يا) إذا سبق لفظ (سلام) فإن هذه العبارة صالحة لأن تدخل في مقامات اجتماعية كثيرة ، تؤدي كلها إلى تغير أو تبدل المعنى الدلالي المراد منها في أى مقام قيلت فيه (فمن الممكن أن تقال هذه العبارة في مقام التأثير ، وفي مقام التشكيك ، وفي مقام السخط ، وفي مقام الطرب ، وفي مقام التوبيخ ، وفي مقام الإعجاب ، وفي مقام التلذذ ، وفي مقامات أخرى كثيرة غير ذلك) ^(١) وهذه المعاني كلها لا تفهم من المعنى الوظيفي لهذين اللفظتين منفردا . ولا من المعنى المعجمي منفردا أيضا ، ولا منهما معاً ، لكنه يفهم أخيراً من المقام الاجتماعي الذي سيقّت فيه هذه العبارة .

إذن المعنى الدلالي يشتمل على مقامات عليه البلاغة أو ما نادى به واتخذته قاعدة أساسية ألا وهو لكل مقام مقال ، ولكل كلمة مع صاحبها مقام كما أن المعنى الدلالي لا يتوقف على معنى واحد فقط ، بل يتبدل ويتغير تبعاً لتبدل المقام الذي سيق فيه عن طريق المحددات الدلالية هذا بالرغم من عدم تبدل أو تغير الجملة أو التركيب .

والمقام هو ذلك الموقف المأخوذ من نسيج الثقافة الشعبية في زمن من

(١) السابق ص ٣٤٥

الأزمة فى تطورها من الماضى إلى الحاضر ، مما تتوارثه الأجيال فىأخذ الخالف
عن السالف فتكون هذه الثقافة عنصر ربط بينهم ، وبشرط أن يتم هذا التسيج
الثقافى فى بيئة واحدة أو مكان واحد ينشأ فيه الجميع فينهجون منهجاً واحداً
يصير ناموسا لحيواتهم المختلفة .

ومن ثم فلا غنى للمعنى الدلالى عن عنصر المقال بما يشتمل عليه
من معنى وظيفى ، ومعنى معجمى ، ومحددات دلالية مقالية ، وعنصر
المقام المتمثل فى ظروف أداء المقال مضافاً إليها المحددات الدلالية أيضاً
وتبعاً لذلك لا غنى للبلاغة عن الدلالة ولا غنى للدلالة عن البلاغة حيث إن
القاسم المشترك بينهما هو التبدل أو التغير الدلالى .

ثانيا : المجاز نموذج من نماذج تبدلات المعنى ، كما يتم تبدل المعنى
وتغيره نتيجة لعنصرى المقال والمقام ، فإن هذا التبدل يتم عن طريق المجاز
والمجاز كما هو معلوم عقلى أو حكمى وقد سبقت الإشارة إليه ثم مجاز
لغوى ويكون التجوز فيه كما هو معلوم فى ذات اللفظ .

ولتعريف المجاز عند البلاغيين القدامى أهمية قصوى فى الدرس
الدلالى حيث هو : استخدام اللفظ فى غير ما وضع له لعلاقة مع قرينة
مانعة من إرادة المعنى الأصلى .

فعبارة استخدام اللفظ فى غير ما وضع له أى اكتساب اللفظ معنى
جديدا عدا المعنى القديم الذى كان ، وهو المعروف دلالياً بانزلاق المعنى ثم
عبارة لعلاقة هذه تكون العلاقة مطلقة فيكون مرسلأ ، وقد تقيد بالمشابهة
فيكون استعارة ، أما قولهم مع قرينة مانعة الخ فهذا هو المحدد
الدلالى الذى يساعد على فهم المعنى الجديد الذى انزلق إليه اللفظ بدلاً من
المعنى القديم من ناحية ، ويساعد أيضاً على اغفال أو الغاء المعنى القديم
الذى وضع له اللفظ أصلاً .

وتبدل المعنى فى المجاز المرسل عبر علاقاته المتعددة يتم بوحدة من اثنتين ، إما حصر المعنى وذلك عندما نطلق الجزء ونريد الكل ، وهو المعروف بلاغياً بالعلاقة الجزئية وذلك مثل قوله تعالى (فتحرير رقبة مؤمنة) أو كقولهم (بث الحاكم عيونه فى البلدة) فالمقصود هنا من العيون هو الجواسيس ولذا فالعيون مجاز مرسل علاقته الجزئية لأن كل عين جزء من جاسوسها كما أن الرقبة جزء من جسد العبد المراد تحريره .

كما قد نطلق الكل ونريد الجزء وهو المعروف بعلاقة الكلية كقوله تعالى (يجعلون أصابعهم فى آذانهم) أو كقولنا (شريت ماء النيل) فالمراد بعض الاصبع وليس كله ، وكذا بعض ماء النيل ، كل هذا على سبيل المجاز المرسل ونحن لا نعنى فى الحقيقة غير الجزء .

ففى هذه الحالات المعروفة بحالة حصر المعانى يعتبر فيها النوع جنساً ، أما الحالة الثانية التى يتم فيها تبدل المعنى فى المجاز المرسل هو حالة انتشار المعنى وهو الحالة العكسية لحالات الانحصار ^(١) وذلك كأن تكون الكلمة خاصة بمصطلح معين أو مسمى معين ثم يلحق معنى الكلمة تعميم كبير فتطبق على مدى أوسع وأشمل ^(٢) وذلك مثل كل جريدة التى كانت تطلق فى الأصل على جريدة النخلة أو قضييب النخلة الذى ينمو عليه الخوص ، ونتيجة لانزلاق المعنى وتطوره وانتشاره صارت تطلق على بعض أجزاء من السيارات وأدوات البناء وغيرها ثم تطلق أيضاً على الصحيفة التى يكتب عليها ^(٣) وتقرأ .

(١) علم الدلالة بيار جيرو ص ٥٩

(٢) دور الكلمة فى اللغة ألمان ص ١٦٥ .

(٣) علم الدلالة جيرو ص ٥٣ .

ففى كلتا الحالتين يتم تحويل المعنى الذى يعين مفهوما عبر اسم ينتمى بدوره إلى مفهوم آخر ، وقد يتوسل فى سبيل ذلك المشابهات فى الشكل واللون والوظيفة مع شئ آخر ، ويتم التداعى عبر المجاورة حينما تسمى الكل ونريد الجزء فى الواقع (ولهذه التبدلات فى المعانى دور متعاظم جداً فى التسمية الأسلوبية وهى لذلك نقطة انطلاق لانزلاق لاحق للمعنى الأساسى) (١).

ومن ثم نرى أن الدلالة لا تكاد تستقر على حال واحدة ، فهى قابلة للتغير والتبدل ، والانتقال من مجال لآخر ، عبر علاقات المجاز المرسل المتنوعة ، فكثيراً ما انتقلت الفاظ قديمة سميت بها أعضاء جسم الإنسان مثلاً وأعطيت إلى الجماد فللكرسى رجل ، وللمشط والمنشار أسنان ، وللحذاء لسان إلى غير ذلك من مجازات واضحة العلاقة سهلة التفسير لا تثير دهشة أو غرابة ، لأن الاستعمال الجديد على هذا النحو يشتهر كفى المظهر الخارجى مع القديم . وينشأ هذا اللون من المجازات بين أفراد البيئة اللغوية الواحدة بغية توضيح الصورة وإبرازها حتى شاعت وانتشرت فأصبحت حقائق عامة تبعاً لذلك ، وبذلك تنتقل الدلالة من مجالها إلى مجال آخر (٢). وبذا يصير المجاز مظهراً من مظاهر التطور الدلالى فى كل لغة من لغات العالم (٣) .

ثالثاً : الاستعارة وسيلة أخرى من وسائل تبدل الدلالة ، وتعتبر الاستعارة الشق الثانى من المجاز اللغوى حيث إن العلاقة فيها مقيدة بالمشابهة بخلاف علاقة المجاز المرسل غير المقيد ، فالاستعارة تداع عبر التماثل بين الأشياء وفيها يأخذ المسمى اسماً ينتمى هو الآخر إلى اسم آخر يرتبط فى أذهاننا بالاسم الاول (٤) عبر

(١) السابق ص ٥٢ .

(٢) دلالة الألفاظ ص ٩٧ ، ٩٨ .

(٣) السابق ص ١٢٨ وما بعدها ، انظر : علم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٢٦ .

(٤) علم الدلالة : بيار جيرو ص ٧٦ .

التماثل سواء فى ذلك التصريحية أو المكنية ، كقولنا مثلاً : ابتسمت فاطمة عن در ، فقد أعطينا الاسنان اسماً غير اسمها ألا وهو الدر ، وهذا الاسم الجديد ينتمى الى اسم آخر هو تلك الأحجار الكريمة المعروفة بهذا الاسم ، ولذا يظل هذا الاسم مرتبطاً فى الأذهان بالاسم الأول والعلاقة هنا هى التماثل أو التشابه بين الدر والأسنان البيضاء اللامعة ، وبذا تنتقل دلالة الدر إلى دلالة أخرى جديدة غير تلك الدلالة القديمة المعروفة عن التسمية على الحقيقة .

وبذا تؤدى الألوان الاستعارية دوراً فى تسمية التصورات الجديدة التى ترتبط بأشياء أو قضايا ملموسة خاصة فى التسمية الشعبية فى النباتات والحيوانات والإنسان ، عندما نتبادل الأسماء فيما بينها (فالبحر ملىء بسمك المنشار والكلاب والنجوم ، وتحفل الحدائق بأزهار قم السمكة وعرف الديك ، والمشغل هو الآخر حافل بأسماء أدوات كالخنثيرة ، الكلاب ، الساروقة ... الخ والجسد البشرى أصل العدد الأكبر من هذه الاستعارات الإدراكية رأس جسد ، قدم جبل ، بطن واد ، أسنان منشار ... الخ)^(١)

وعند الحاجة أو الضرورة ، قد تستعير لغة من لغة أخرى لسبب أو لآخر بعض ألفاظ أو كلمات ، وقد استعارت اللغة العربية كثيراً من الفرس واليونان خاصة أسماء تلك المسميات غير الموجودة فى بلاد العرب وأسموه بالمعرب أو الدخيل . فاستعاروا هذه الكلمات الواردة من الخارج فترافقت مع المسميات التى حددتها ، وبذا صارت الاستعارة هنا منبعاً من منابع القيم

(١) علم الدلالة بيار جيرو ص ٧٧ وانظر علم الدلالة ليامر ص ١١٨ ودور الكلمة فى اللغة لأولمان حيث يقول ص ١٦٩ : (والحق أن جسم الإنسان يعد قطاعاً من القطاعات البارزة التى تنتقل الكلمات إليها ومنها) .

الأسلوبية خاصة عندما تظل مرتبطة ببلدها الواقعة منه ، وبالمعنى الأصيل الذى تظل توحى به ^(١)

فيصبح للمعنى الواحد لفظان الأصلى والدخيل وبعد فترة يتمحى الأصلى ويبقى الدخيل لظروف معينة وبذا تترك أثرا ظاهرا فى تطور الدلالة لبعض الألفاظ ، وبذا صارت استعارة الألفاظ ذات أثر فى تطور الدلالات ^(٢)

وإلى هذا ذهب علماء الدلالة أمثال « دار مستتر » و « بريل » إلى أن المجاز المرسل والاستعارة هما النماذج الأساسية لتبدلات المعنى ، وقد ظلت الاستعارة وستبقى - كما يقول بيار جيرو - موضوع دراسات غير متناهية . ^(٣)

رابعا : التشبيه : ويكون التشبيه أيضا عاملا من عوامل تبدل الدلالة خاصة عند بعض الأمم التى لا تكاد تميز بين الدلالات الكلية ، والدلالات الخاصة فسكان جزيرة تسمانيا - بالقرب من استراليا - لا يستخدمون اللغة بمعناها العام ، فصفة الطول غير موجودة فى معجمهم اللغوى ، ولذا لجأوا إلى التشبيه للتعبير عن أمثال هذه الصفة مما لم يوجد لديهم ألفاظ موضوعة له فيصفون الطويل مفرط الطول بأنه (كالشجرة أو النخلة) ^(٤) ، وبذا يصبح التشبيه رافدا من روافد نقل الدلالة وتبدل المعنى .

(١) علم الدلالة جيرو ص ٥١ . وقد أطلق أولمان على هذا النوع كلمة الاقتراض ونوعه إلى انواع ثلاثة فإذا كان من لغة أخرى اسماه بالاقتراض الأجنبى ، أما الاقتراض من اللهجات فهو إذا اقتضت اللغة النمذجية أو المشتركة بعض الكلمات من اللهجات المحلية ، والنوع الثالث هو الاقتراض الاجتماعى وذلك إذا أخذت اللغة النمذجية مصطلحا لفتة من فئات المجتمع المختلفة . انظر : دور الكلمة فى اللغة ص ١٥٣ .

(٢) دلالة الألفاظ ص ١٥٠ ، ١٥١ .

(٣) علم الدلالة بيار جيرو ص ٥٨ .

(٤) دلالة الألفاظ ص ٩٩ .

خامسا : الكناية والتورية : يرى بيارجيرو الكناية كالمجاز المرسل قائمة على انتقال الاسم عبر تجاوز المعنى وقوام هذا الانتقال أن يعنى الجزء على أنه الكل والمحتوى على الشيء المحتوى ، والأداة على أنها الفعل ، وهذا التجاور قد يكون مكانياً ، كما قد يكون زمانياً ، ويكون أيضاً سبباً .

وتتنمى إلى هذا الكلمات التى تحمل طابعا نفسياً أو حسياً متزامناً ، حيث يتداعى شكل الشيء الذى تمثله هذه الكلمات ورائحته ولونه ^(١) .

وهذا الكلام قريب من تعريف البلاغيين للكناية خاصة عند إيراد لازم المعنى وقد عبّر عنه بتداعى الشكل واللون والرائحة لبعض الكلمات الحسية ، فاطلاق لفظ والمراد لازم معناه يودى إلى تبدل فى المعنى الدلالى حيث يوجد معنيان هنا للفظ المعنى الأساسى وهو غير مراد ، والمعنى السياقى - أى لازم المعنى - وهو المراد .

وبالإضافة إلى تبدل المعنى ، فإن الكناية تساعد على توضيح الدلالة وجعل الصورة الذهنية من الجلاء والصقل بحيث تزيل الشك والوهم ويتم ذلك بنقل الدلالة المجردة إلى مجال الدلالة المحسوسة ، وكثيرا ما يعبر عن هذه العملية عند شراح الأدب والنصوص الأدبية بقولهم : جعل المعنوى محسّساً أو إخراج المعنوى مخرج المحسوس فيجسده ويجعله ملموساً .

فكثيرا ما يكتنى عن الكرم بكثرة الرماد ، أو هزال الفصيل أو جبن الكلب ، أو عن التذلل بإراقة ماء الوجه أو ما شابه ذلك من معنويات (فبعد أن كانت لا تدرك إلا إدراكاً عقلياً بعيداً عن الحواس أصبحت مما يُرى ويسمع ويلمس ويشم ، ويسهل على الأذهان القاصرة أن تفهم مدلولها وأن تتبين حدودها

(١) علم الدلالة جيرو ص ٦٨ .

ومعالمها بعد أن كانت مجرد فكرة عقلية قد يضل الذهن فى حدودها ^(١) وكذلك التورية فإنها تعتبر سببا من أسباب تبدل المعنى أيضاً وذلك عن طريق ما يلجأ إليه الإنسان من إطلاق أسماء جديدة على مسميات قديمة .

فقد يضطر الإنسان إلى العدول عن الاسم الحقيقى إلى أسماء أو أشكال تلميحية إما للتشاؤم أو لداعى الشهامة أو لسبب آخر يراه ^(٢) . فيورى الاسم الجديد ، ويعاف ذكر الاسم القديم ، وكلها عوامل نفسية تساعد على تبدل المعنى فتعيد بذلك الداعى المكروه أو المستقيح ، وقد يطرأ بعد فترة على هذه المبدلات تنقلات للعلاقة كالقلب بأن يعكس حرف مكان حرف ، أو القصر والتجزئ عن طريق الإيجاز أو الإضمار فيؤدى إلى إبداع كلمات جديدة بهدف تحييد الداعى الذى لا يتوقف عن إعادة تكريره ^(٣)

والأمثلة كثيرة على ذلك فكلمة (السرطان) بجانب إيحائها بالمرض فهى تعطى ظلالاً قائمة لما يعانى به المريض ، ومن ثم فإن رأى العام قد أوجد بدائل لهذه التسمية منها المرض الخبيث ، وفى لغة العامة « اللامسمى » فيبعد بهذه التسميات الداعى المكروه لهذا المرض ، وقد تدعو الشهامة المتكلم إلى أن يلجأ لبعض الإيحاءات غير المكروهة للتعبير عن إيحاء مكروه ، فالذى يموت فى حادثة يطلقون عليه الميت أو المرحوم . وكبيت الخلاء الذى تقضى فيه الحاجة ، فتتبدل هذه الكلمة وتختصر إلى أن تصير الخلاء فقط ، وأيضاً فى الريف فإنهم لا يلفظون أبداً اسم العفريت أو الجنية ، بل يطلقون عليها القرينة أو الرصد وما أشبه ذلك بعداً عن الإيحاءات المكروهة أو المنفرة ولذا (تتركز هذه الابدالات المسماة توريات على أطروحة نفسية تداعيه ، ولكن من

(١) دلالة الألفاظ ص ١٦٠ .

(٢) غير عته أولمان باللامساس وحسن التعبير أنظر : دور الكلمة فى اللغة ص ١٧٧

(٣) علم الدلالة جيرو ص ٨٠ وما بعدها .

طبيعة خاصة إذا أن الأمر لا يتعلق هنا بأن يحفز الكلام ، بل على العكس أن يقطع تداعياً (^(١)) فاستبدال الكلمة على هذا النحو يؤدي إلى التورية التي تؤدي إلى غالبية تبدلات المعنى .

مما تقدم يتضح لنا العلاقة الوطيدة بين علمى البلاغة والدلالة ، فكلاهما يأخذ من الآخر ويعطيه فالعلاقة تبادلية ، قائمة على تبدلات المعنى وتغييره ، فإذا كانت البلاغة القديمة جامدة وهى عبارة عن لائحة وصفية تشبه فى ذلك قواعد النحو ، فإن علم الدلالة وسع من جوانبها وفتح آفاقاً جديدة لدراساتها قائمة على تبدل المعنى وانزلاقه فى صور شتى ، ومسميات عديدة كما رأينا ، ومن قبل قال ليتش ملخصاً العلاقة بين علم الدلالة وعلوم كثيرة أخرى حينما قال (السيمانتيك نقطة التقاء لأنواع من التفكير والمناهج وإن اختلفت اهتمامات كلٍ لاختلاف نقطة البداية) (^(٢)) ومن ثم فلا يمكننا أن نفصل علم الدلالة عن غيره من فروع اللغة ، فكما تستعين علوم اللغة الأخرى بالدلالة للقيام بتحليلاتها يحتاج علم الدلالة لكى يؤدي وظيفته إلى الاستعانة بهذه العلوم أيضاً ، فالعلاقة بينهما أخذ وعطاء وتأثير وتأثر .

الحقيقة والمجاز والدلالة

المعنى هو العلاقة المتبادلة بين اللفظ والمدلول ، ولللفظ معنيان معنى أساسى ، ومعنى سياقى ، وقد تثبت صورة معنى الكلمة وقد تتبدل أو تتغير ويحدث التغيير فى المعنى كلما حدث أي تغيير فى العلاقة بين اللفظ والمدلول ، كما أن تعبير المعنى هذا يعتبر أحد جوانب التطور اللغوى والدلالى ، لأن اللغة نفسها ليست جامدة ، بل متحركة ، وإن كانت هذه الحركة تبدو بطيئة أحياناً إلا

(١) السابق ص ٨١ .

(٢) علم الدلالة د/ أحمد مختار عمر ص ١٦ .

أنها ليست ساكنة (١)

ومنذ وقت طويل ، وعلماء كل من اللغة والبلاغة يحاولون إخضاع هذه التغيرات المعنوية لشيء من التنظيم والتععيد ، وكانت جهودهم - ولفترة طويلة من الزمن - محصورة في تصنيف ألوان المجازات ، أو ما يعرف بأنماط انتقال المعنى من مجال لآخر لأسباب جمالية أو أسلوبية (٢) مطلقين أسماء بلاغية أو دلالية على هذه الانتقالات التي ينتقل فيها المعنى من الحقيقة إلى بعض أبواب المجاز نتيجة للاستعمالات المختلفة للكلمات حيث إن معانى الكلمة نتيجة هذا الاستخدام تحددها مجموعة من العلاقات عن طريق المحدد الدلالي ، وارتباطها بغيرها من كلمات الجملة التي وقعت فيها ، فإذا كان هذا الانتقال يثير لدى السامع أو القارئ الغرابة والدهشة نظراً لطرافة المدلول الذي جىء به فهو من المجاز الذى أجهد صاحبه فيه قريحته واستخرجه نتيجة معاناة . أما إذا كانت العلاقة واضحة سهلة التفسير فهو من المجازات العامة تلك التى لا تثير دهشة أو غرابة لدى السامع .

غير أن هذه وتلك بتقادم الزمن تشاع وتذاع وتنتشر بين الناس فلم تعد تثير الدهشة أو الغرابة ويتناسى المعنى الذى نقلت منه فتعد عندئذ من الحقائق ولا تحسب فى المجاز ، وهكذا يتحول المجاز نتيجة للشيوع وعوامل الزمن إلى حقيقة وذلك مثل الفعل (جرى) فإننا نقول : جرى محمد لانتقاد أخيه على سبيل الحقيقة ، فإذا استخدم فى غير ذلك الموضوع وأسند لغير ذى رجلين صار مجازاً ، لكن نظراً لشيوعه وكثرة استخدامه ظن من الحقائق فقلنا : جرى الماء ، وجرى القطار ولم يعد أحد يظن إلى ما فيه من مجاز ، وذلك لأن الحقيقة استعمال شائع مألوف للفظ من الألفاظ ، والمجاز انحراف عن ذلك المألوف

(١) دور الكلمة فى اللغة ص ١٥٦ .

(٢) السابق ص ١٦٤ .

الشائع ولهذا يثير فى الذهن الدهشة والغربة والطرافة ، وفق تجارب السامع وثقافته ^(١) .

ومن ثم فقد نوهنا سلفاً على أن المجاز عامل من عوامل التطور الدلالى طبقاً لحصر المعنى أو انتشاره أى تضيقه وتوسيعه .

والمجاز من وجهة نظر علم الدلالة ، وفقاً للنظرية التحليلية عبارة عن (طاقم الملامح أو الخصائص التمييزية) ^(٢) فإذا زادت ملامح الشئ قل عدد أفراده ، أما إذا قلت زاد عدد الأفراد ، فمثلاً كلمة صحيفة ، تلك التى نطالع الأخبار اليومية ، فإن تعريفها يتضمن عدة ملامح أو خصائص تمييزية ، كالطبع على الورق ، نقل الأخبار ، صدورها يومياً بشكل منتظم ، وما إلى ذلك ، فإذا حذف أو أسقط ملمح الطبع على الورق جاز لنا القول (صحيفة الهواء) ومن ثم فإن اسقاط أحد الملامح خلق نوعاً من المجاز علاقته العموم والخصوص ^(٣)

هذا عن جانب الإغفال ، والعكس صحيح أيضاً فإذا ذكرت بعض الملامح الثانوية على أنها أساسية ، أى من جانب الإغفال إلى جانب الاهتمام بان لنا نوع من المجاز ، فقد يوصف الانسان البخيل المخادع بأنه (يهودى) وهو فى الواقع لا يدين باليهودية لكن نقل ملمح المكر والخديعة وجعله من الملامح الأساسية أدخله فى المجاز .

وتساهم البيئة المشتركة بدور كبير فى الحقيقة العامة أو المجاز العام فقد يشترك أبناء جيل معين فى فهم الدلالات - رغم وجود بعض الفروق الفردية فيما بينهم - ومن ثم فنستطيع من خلال تحليل هذا الفهم الوقوف على الحقيقة

(١) دلالة الألفاظ ص ١٢٩

(٢) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٢٦

(٣) المرجع السابق ص ١٢٧

العامة أو المجاز العام ^(١) ومن هنا فإننا لن نستطيع أن نحكم صائباً على لفظ بأنه حقيقة أو مجاز إلا إذا عالجنا هذا اللفظ من خلال بيئة معينة ، وجيل معين من الناس ، فقد رأينا فيما سبق أن المجاز القديم يتحول إلى حقيقة نظراً لشيوعه وانتشاره وانعدام عامل الطرافة والدهشة ، وتأسيساً على ذلك ، فقد تندثر الحقيقة القديمة وتزول وتظل الألفاظ تنتقل من جيل لآخر فتتطور دلاليّاً ، فتختفى دلالة وتظهر لها دلالة أخرى بين المجاز والحقيقة حتى تبلى وتخلق من كثرة الاستعمال والتطور ^(٢) مما يؤدي إلى سوء استخدامها فى مكانها ، بل إلى ابتذالها ، فمن ذلك قول المعظم عيسى بن الملك العادل عندما وصف مشروباً تعالج به الذنوب (شراب مركب نافع لشاربه ، يوم الفزع الأكبر شافع ، يؤخذ من مستحكم مرير الصبر ، وما احلولى من لذىذ الذكر ، فيغريلان بغريال الفكرى والسهرى ، ويدافان بماء العين النظرى ، ثم يصفى المجموع بلباب العلم التجريدى ثم يعجن بعسل المحبة الالهية) فيرى د/ إبراهيم أنيس أن أمثال هذا المجاز مما يثير الفكاهة والسخرية ، لان المجاز فيها قد جاوز الحدود المألوفة مجاوزة كبيرة ^(٣)

هذه هي نظرة علم الدلالة لكل من المجاز والحقيقة وتطورهما وهذه النظرة تختلف اختلافاً كبيراً عن نظرة أو دراسة العرب القدماء من بلاغيين أو لغويين ، فلم ينظروا إليه على أنه مظهر من مظاهر التطور الدلالى ، بل وجهوا كل طاقتهم إلى الوضع الأول للغة ، وقسموا الكلمة تبعاً لذلك إلى حقيقة وإلى مجاز أو ليست حقيقة ولا مجازاً متناسين بذلك البيئات المختلفة والأجيال المتباينة التى مرت عليها الكلمة فأسيغ كل جيل من هذه الأجيال دلالة معينة

(١) دلالة الألفاظ ص ١٢٩.

(٢) انظر دلالة الألفاظ ص ١٣٨ ، ص ١٤٥ وما بعدها .

(٣) السابق ص ١٢٩.

اتفقوا عليها ثم حولت أو نقلت فصارت مجازاً ثم ابتذلت وشاعت وانتشرت فأصبحت حقيقة عامة ، وربما مجازاً عاماً لانعدام الغرابة والدهشة فيها .

فإغفالهم للتطور الدلالي للفظ ، واعتبارهم أن اللغة نشأت فى جيل واحد ، وفى زمن واحد ثم جمدت بعد ذلك وتوقفت تطورها ، أدى بهم إلى انحصار بحوثهم فى نقطة البدء فى الدلالة فأفاضوا الحديث فى الوضع الأول للغة ، ومن ثم انقسموا شيعاً وأحزاباً فهذا يذهب إلى أن اللغة كلها حقيقة ، وآخر رأى أن الألفاظ تبدأ كلها مجازية لا دخل للحقيقة فيها ، وثالث توسط بين الفريقين ، فقال بالحقيقة والمجاز على أساس الأصالة والفرعية فى دلالة اللفظ ^(١) وهم بأحكامهم تلك أغفلوا الأساس الأول للحكم على الدلالة من حيث كونها من الحقيقة أو من المجاز ألا وهو المستمع الذى يسمع أو يقرأ اللفظ ، فهو الذى يستطيع الحكم على الحقيقة والمجاز ^(٢) .

أما بالنسبة لثرائنا اللغوى والبلاغى فإنهم قد عرفوا الحقيقة ، والمجاز وتناولوا الفرق بينهما ، وعرضوا لدواعى المجاز ، فقد عرفوا الحقيقة بأنها اللفظ المستخدم فى موضعه الأسمى ، وأقر فى الاستعمال على هذا الوضع ^(٣) فليس باستعارة ولا تمثيل ، ولا تقديم فيه ولا تأخير ^(٤) خاصة إذا كان هذا التقديم أو التأخير لهدف بلاغى ، أوجىء به لمعنى آخر ، غير دلالة الكلام البادية منه ، كقولنا (أحمد الله على نعمه وإحسانه) فإن كل لفظة من الألفاظ هنا استخدمت استخداماً حقيقياً ، أى فى موضعها الأسمى الذى وضعت له فى أصل اللغة .

(١) انظر المزهرفى علوم اللغة وأنواعها ج٢ ص ٣٥٥ معرفة الحقيقة والمجاز .

(٢) دلالة اللفظ ص ١٢٨

(٣) الخصائص ج٢ ص ٤٤٢ ، والمثل السائر ج١ ، ص ٥٨ .

(٤) المزهرفى ج٢ ، ص ٣٥٥ .

أما المجاز عندهم ، فهو ما كان ضد الحقيقة ^(١) أى استخدم اللفظ فى غير المعنى الموضوع له فى أصل اللغة ، ولذا يعدل عن الحقيقة إليه لسبب من الأسباب التى يهدف إليها المتكلم ، وقد حدد ابن جنى ثلاثة معان يعدل فيها من الحقيقة إلى المجاز وهى (الاتساع ، التوكيد ، التشبيه) ^(٢) وضرب مثلاً لذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم فى فارس (هو بحر) فالمعانى الثلاثة موجودة فيه ، فالإتساع جاء من كونه زاد فى أسماء الفرس وأوصافه اسماً آخر هو أنه بحر أما التشبيه ، فإن هذا الفرس يجرى فى تدفق وانسياب كما البحر حال تدفقه وانسيابه ، أو أن جريه لا ينفذ كما لا ينفذ ماء البحر . والتوكيد أت من تشبيهه العرض بالجوهر ، مما يثبت المعنى فى النفس ويؤكد ، وأمثال هذا كثير فى استخدامنا للمجاز ^(٣) .

هذا بالإضافة إلى توضيح الدلالة عن طريق نقلها من الدلالة المجردة إلى الدلالة المحسوسة الملموسة ، فتتجسد المعانى بحيث لا يكون ثمة مجال للوهم أو الشك ، وكذا فى الكناية ، والتشبيه والاستعارة أيضاً ^(٤) إذا تأتى الحقيقة أولاً ، ثم يتلوها المجاز ثانياً فسمى مجازاً لأنه نقل عن حقيقة موضوعة له ، فكأن ناقل اللفظ من معنى إلى معنى آخر جاز به من مكان إلى مكان . ومن ثم كان لكل مجاز حقيقة ، وليس بالضرورة العكس ، كما أنه ليس من الضرورة أيضاً أن يكون لكل حقيقة مجاز ، ويجدر بنا بعد ذلك أن نعرض لرأيهم فى الفرق بين الحقيقة والمجاز ، ثم بين دواعى المجاز التى نادوا بها .

(١) الخصائص ج ٢ ، ص ٤٤٢ .

(٢) السابق ج ٢ ، ص ٤٤٢ .

(٣) انظر المزهج ج ٢ ، ص ٣٥٦ .

(٤) دلالة الألفاظ د / أنيس ص ١٦ . وأنظر أيضاً : فقه اللغة د / وافي ص ٩ ٢ .

قلنا فيما سبق أن الحقيقة مقرورة فى اللغة ، ومثلها فى ذلك المجاز ، ومن ثم فاللغة فيها الحقيقة ، كما أن فيها المجاز نتيجة توسعات النثر والشعراء والخطباء الذين يتقلون اللفظ من هذه لتلك ، ولعل أهم صور الدلالة من الحقيقة إلى المجاز هى :-

١ - كثرة استعمال اللفظ استعمالا مجازياً - دون شيوع وابتدال -
فيتناسى معناه الحقيقى بحيث إذا سمع هذا اللفظ تبادر إلى الذهن المعنى المجازى دون الحقيقى ، مثل كلمة « فصاحة » ، فإن معناها اللغوى الحقيقى هو صفاء اللب من الرغوة ، ثم نقلت على سبيل الإستعارة إلى المعنى الاصطلاحي وهو فصاحة الكلام أو الكلمة أو المتكلم لدرجة أنه إذا أطلق هذا اللفظ تبادر إلى الذهن المعنى المجازى وليس صفاء اللب .

٢ - قد يدل اللفظ على معنى عام يتناول عدة جزئيات ، ينفرد من بينها جزء على هذا اللفظ الذى عندما يسمع يتبادر إلى الذهن هذا المعنى الجزئى ، مثل كلمة « الرث » فإنها تعنى الخسيس من كل شئ ولكن عندما تسمع فإن الذهن ينصرف إلى الخسيس من الثياب والملبس .

٣ - بعض الألفاظ ذات المدلول الخاص تستعمل فى مدلول عام فإذا سُمعت انصرف الذهن إلى المدلول العام دون الخاص ، فإن كلمة اليأس وضعت أصلاً للحرب والقتال ، لكن استعملت على سبيل التوسع فى كل شدة ، وكذا عندما تُسمع ، يفهم أن المقصود منها هو الشدة دون الحرب والقتال .

٤ - شاع لدى البلاغيين ، والتحويين والفقهاء وغيرهم من هم على شاكلتهم من أصحاب العلوم ، استخدام المعنى الاصطلاحي ليدل دلالة خاصة غير التى وضعت له لغوياً ، لذا تجددهم عندما يعرفون قضية من قضاياهم يقولون : المعنى اللغوى كذا ، والمعنى الاصطلاحي كذا ، فينقلون اللفظ من معناه الأصلى فى اللغة إلى معنى جديد هو ما اصطلحوا عليه ، نقلاً مقصوداً

وذلك لعلاقة بين المعنيين ، ومن ثم فإن الذهن ينصرف إلى المعنى الاصطلاحي دون المعنى اللغوي فور سماعه اللفظ المنطوق .^(١) ويتم هذا النقل لمزية أو لزيادة فائدة في التعبير ، فإذا انعدمت هذه وتلك كانت الحقيقة أولى^(٢) .

أما بالنسبة للفروق بين الحقيقة والمجاز ، فبالإضافة إلى ما تقدم ذكره خاصة عند الكلام على الحقيقة والمجاز وعلم الدلالة ، وما قلناه عند تعريف كليهما ثمة بعض الفروق الأخرى المفرقة بينهما ، فمن الفروق بينهما أن الحقيقة يجوز تأكيدها ، أما بالنسبة للمجاز ، فإنه لا يؤكد مثال ذلك قوله تعالى : (وكلم الله موسى تكليماً) فتأكيد الكلام بالمصدر يثبت أنه حقيقة لا مجاز منه وأنه سبحانه وتعالى كلم سيدنا موسى بنفسه ، لا عن طريق الوحي أو الإلهام^(٣) ومنها أيضاً - أى من جملة الفروق بين الحقيقة والمجاز - أن يقع التفريق إما بالتنصيص وإما بالاستدلال ، فالتنصيص أن ينص على ذلك بأن هذا حقيقة وهذا مجاز من واقع الاستعمال ، أما الاستدلال فيكون عن طريق القرينة أو ما يعرف في علم الدلالة بالمحدد الدلالي الذي يحدد أنه مجاز ، وأى نوع من أنواع المجاز هو .

وأيضاً من علامات الحقيقة أن اللفظ يطلق على ما يصح تعلقه به ، عكس المجاز ، فإن أبرز علاماته إطلاق اللفظ على ما يستحيل تعلقه به ، واستعمال اللفظ في المعنى المنسى ، فإن لفظ الدابة مثلاً إذا أطلق دل على الحمار ، علماً بأنه موضوع في الأصل لكل ما يدب على الأرض .

(١) فقه اللغة د / وافي يتصرف ص ١٢٧ وما بعدها ، وأنظر أيضاً دلالة الألفاظ ص ١٣٤

(٢) المثل السائر ج ١ ، ص ٦٣ .

(٣) تأويل مشكل القرآن ص ١١١ .

ومنها أيضاً أن الحقيقة يمكن أن يقاس عليها فقد استخدم اللفظ أكل منذ عصور بعيدة عنا مثلما نستخدمه نحن اليوم والزمن بعيد بيننا وبينه ، أما بالنسبة للمجاز فلا يمكن القياس عليه ، إذا لا يصح أن نقبس على قوله تعالى (وأسأل القرية التي كنا فيها ، والعرير التي أقبلنا) فنقول أسأل الثياب أو الحجر ، أو التراب ، وإن صح أن يقال أسأل الريح والطلل لورود مثل ذلك بخلاف الأول إذ لو حدث لخرج قياسنا مسخاً مشوهاً .

كما أن الحقيقة تشتق منها الصفات ، يقال : أمر ، يأمر ، آمر ، ومأمور أما المجاز فإنه لا يشتق منه الصفات ، أو التفريعات الأخرى مثلما في الحقيقة ، كما يختلف المجاز والحقيقة في صيغة جمع اللفظ ، فإن لفظ أمر الذي هو ضد النهي يجمع على أوامر فيكون على الحقيقة أما إذا استخدمنا لفظ أمر على سبيل المجاز ، ويكون معناه القصد والشأن فإن جمعه يكون على أمور ، ومن ذلك قوله تعالى (وما أمر فرعون برشيد) أي أفعاله وأحواله وشأنه .

وأخيراً فإن الكلمة إذا وضعت على سبيل الحقيقة فإنها تكون مطردة الاستخدام في كل الأحوال ، أما إذا كانت تطرد في موضع ، ولا تطرد في آخر من غير مانع دل ذلك على أنها مجاز وليست حقيقة (لأن الحقيقة إذا وضعت لإفادة شيء وجب اطرادها ، وإلا كان ذلك ناقصاً للغة ، فصار امتناع الاطراد مع إمكانه دالاً على انتقال الحقيقة إلى المجاز وذلك كتسمية الجد أبا ، فإنه لا يطرد ، وكذلك تسمية ابن الابن ابناً ^(١) .

(١) الزهرج ١ ، ص ٣٦٢ ، ص ٣٦٤ .

من كل ما تقدم نخلص إلى بعض النقاط للفرقة بين الحقيقة والمجاز وذلك فيما يلي :-

(١) الكلمة فى الحقيقة ، تتصرف ، فتثنى وتجمع ، ويدخلها الاشتقاق ، وما إلى ذلك ، بينما إذا استخدمت على سبيل المجاز نجد أن الأمر فيها قد يختلف وذلك كما وضع فى كلمة أمر السابقة .

(٢) اللفظة إذا استخدمت على سبيل الحقيقة فإنها تطرد أما إذا استخدمت على سبيل المجاز امتنع الاطراد ، مع إمكانه وبذا دل على انتقال اللفظ من الحقيقة للمجاز كتسمية الجد أباً فإنه لا يطرد وكذا تسمية ابن الابن ابناً .

(٣) الحقيقة تؤكد للتقوية ، أما إذا استخدم اللفظ بين الحقيقة والمجاز فإنه لا يؤكد ، فالتوكيد فى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) أفاد حقيقة الكلام ، أما بالنسبة للمجاز فإننا لا نقول أراد الجدار أن يسقط إرادة وما شابه ذلك .

(٤) يعرف المجاز عن طريق التصريح به أو عن طريق حده بما له من خصائص مميزة ، وكذا الحقيقة تعرف بحددها .

(٥) فى المجاز يتبادر غيره للفهم لولا وجود قرينة دالة على مقصود المتكلم بخلاف الحقيقة فإن دلالة اللفظ يفهم عند سماعه .

(٦) عندما نستخدم لفظاً على سبيل المجاز فإن ذلك لا ينفى معناه الحقيقى الموضوع له أصلاً ، وبالتالي لا يمكننا أن نستخدم هذا اللفظ بتلك الدلالة المجازية بصورة مطردة .

(٧) الحقيقة يقاس عليها ، فاسم الفاعل من ضرب ، يكون ضارباً فيصح اطلاق لفظ ضارب هذا على كل من قام بهذا الفعل أيا كان زمانه ومكانه أما المجاز فلا يقاس عليه ، فلا نقول أسأله البساط أو الحصير أو الثوب

قياساً على (وإسأل القرية) .

(٨) الحقيقة يشتق منها النعوت ، فيقال أمر يأمر فهو أمر أما المجاز فلا تشتق منه النعوت والتفريعات ^(١) .

(٩) يجب تقييد اللفظ المجازي ، وأن يكون إطلاقه على أحد معنييه متوقفاً على تعلقه بلفظ آخر ، كما في المجاز المرسل أو الاستعارة ، وبعض ألوان البديع كالمشاكلة مثلاً .

بقيت كلمة أخيرة في باب الحقيقة والمجاز ، والنقل والدلالة فأحياناً نجد اللفظ متحداً مع المعنى ، فينفرد اللفظ بمعناه ، وتكون الدلالة واحدة ويكون مدلولها واحداً أيضاً وذلك كلفظة (الله) فإنها واحدة والمدلول بها واحد ، ولذا سمي باللفظ المفرد .

وقد يتعدد ، وذلك كالألفاظ المختلفة التي وضعت لمعان مختلفة فإما أن يمتنع اجتماعهما كالسواد والبياض ، فتسمى بالمتباينة أو المتفاضلة ، وإما ألا يمتنع فتسمى بالمتباينة المتواصلة كالاسم والصفة نحو السيف والصارم ، أو الصفة وصفة الصفة كالناطق والفصيح .

وأحياناً يتعدد اللفظ ، والمعنى واحد ، كالألفاظ المترادفة ، أو أن يتحد اللفظ ويتعدد المعنى ، فإن كان قد وقع للكل ودل دلالة مستوية فهو المشترك ، وقد يوضع اللفظ لمعنى ثم ينقل عنه إلى غيره من غير علاقة بينهما فهذا يعرف بالمرتبجل ، فإذا وجدت العلاقة كلفظ الصلاة فإنه مأخوذ من الصليين ، فإنه يسمى بالنسبة للأول منقولاً عنه ، وبالنسبة للثاني منقولاً إليه .

(١) المزهرج ١ ، ص ٣٦٢ .

وقد يكون اللفظ منقولاً عن حقيقة لعلاقة المشابهة مع قرينة تمنع الأول
كلفظ أسد للرجل الشجاع ، فهو حقيقة بالنسبة للحيوان ، مجاز بالنسبة
للإنسان^(١) ، والمعول على ذلك كله المحدد الدلالي الموجود في الكلام ، فهو
الذي يحدد مدلوله ساعة نطقه ، وهذا ما سوف نعرض له خلال الحديث عن
العلاقات الدلالية.

(١) الزهر ج ١ ، ص ٣٦٨ .

علاقات دلالية

تمهيد :

تتنوع العلاقات الدلالية ، كما تتعدد مستويات التحليل اللغوى ويتصل بدراستنا هذه المستوى الرابع من مستويات هذا التحليل اللغوى ، وهو المعروف بالمترادف ، والمشارك ، والمتقابل ، أو المتضاد وذلك لالتقاء هذه العلاقات الدلالية مع بعض الألوان البلاغية ، وهذا ما أكدته د/ تمام حسان بقوله (وهناك طائفة من القضايا المتصلة بالمعنى المعجمى بما له علاقة أو ينبغي أن تكون له علاقة بالدراسات البلاغية ، فمن ذلك التوادر ، التضاد ، المشترك اللفظى)^(١) ولذا سوف نقتصر فى دراستنا على هذه الانواع الثلاثة ، على ضوء بعض الألوان البلاغية التى على علاقة بها ، فى دراسة قائمة على الالتقاء والتفريق والمقارنة .

تقدم أن الكلمات وسيلة الاتصال بين بنى الانسان ، وأن لكل كلمة من كلمات هذا الاتصال معنى ، كما عرفنا أيضاً أن لكل كلمة عدة معان ، منها المعنى الاساسى ، والمعنى السياقى ، وهذا الأخير لا يتحدد الا من خلال السياق ولذا اعتبرت الكلمة المفردة أهم الوحدات الدلالية التى تشكل أهم مستوى للوحدات الدلالية ، أما من حيث المعنى ، فإنه (محصلة علاقتها بالكلمات الأخرى فى داخل الحقل المعجمى)^(٢) وهذا المعنى نتيجة للسياق الذى وجدت الكلمة فيه .

وغالباً ما ينشأ عن السياق اختلاف فى المعنى ، وذلك مثل استخدام حرف جر معين ، يؤدى إلى تغير فى معنى الفعل إلى الضد كما رأينا سابقاً فى

(١) الأصول ص ٣٢٧ .

(٢) علم الدلالة د/ أحمد مختار عمر ص ٨ .

الفعل (رغب) ، هذا إذا كان الكلام على الحقيقة ، أما إذا كان الكلام على طريق المجاز ، فإن (العين) كما تكون للباصرة ، تكون أيضاً لكل من الجاسوس وللإبرة ، ولعين الماء ، فهذه التعددية فى المعانى لكلمة واحدة ، سببها هو السياق الذى لونها بكل هذه الالوان .

وكما كانت الاستعارة ، والكناية ، والمجاز والتورية نقلا للدلالة ، فإن بعض ألوان هذه العلاقات الدلالية كالمترادف والمشتراك والمتضاد ، تساهم أيضاً فى نقل الدلالة وتبدل المعنى ، فمثلا كلمة اليتيم تطلق على من فقد أباه وكان العربى يطلقها أيضا على الشيء الفريد الذى لا نظير له ، ويعبر عن الازرق بكلمة الأخضر ، وفى عصرنا الحالى نقلت السيارة ، والقاطرة ، والقطار من دلالتها القديمة إلى مجال حديث ، دعت إليه متطلبات الحضارة ^(١) .

ولذا لعب المحدد الدالى دورا هاما فى تحديد المعنى الذى يتطلبه السياق بين المعانى العديدة للكلمة .

وقد يقترب معنى من معنى آخر أثناء الاستعمال ، كما قد نرى جزءا من معنى يشترك فى عدة ألفاظ ، وقد شبه د / أنيس الكلمة أثناء تداولها ودورانها وما يعترها أثناء ذلك ، بالدوائر المتقاطعة ، فكل دائرة منها تشترك مع الأخرى فى جزء من سطحها ، وأحيانا تنطبق على أخرى تمام الانطباق .

ويذا تنتقل كلمة من مجالها إلى مجال آخر تمت له ببعض الصلة ^(٢) وهى أثناء هذا الانتقال تضحى ببعض الفروق فى الدلالة ، حتى تستقيم موسيقاها فيبعد أن كانت تعبر عن معان متقاربة ، زاد القرب (وأختلط بعضها ببعض ونسبت تلك الفروق ، أو تنوسيت ، وأصبح العربى صاحب الأذن الموسيقية يضحى بتلك الفروق فى الدلالات ، حتى يتمكن من نظم قوافيه

(١) دلالة الالفاظ ص ١٦٧ .

(٢) دلالة الالفاظ ص ١٦٧ .

وتنسيق أسجاعه (١١) .

ومن ثم نشأت فكرة الحقول الدلالية التى ترى أنه لا يجوز اغفال السياق الذى ترد فيه الكلمة ، كما يستحيل دراسة المفردات مستقلة عن تركيبها النحوى ، وقد حوى هذا النظام أنواعا شتى من الكلمات ، منها المترادفة ، والمتضادة والمشاركة من بين مجموعات الحقل السنتجماى (٢) وقد اهتم أصحاب نظرية العلاقات داخل الحقل المعجمى ببيان أنواع العلاقات داخل كل حقل منها ، وذلك لأهميتها فى تحليل مفردات اللغة .

الألفاظ ودلالاتها

البحث فى دلالة الألفاظ ، ونشأتها وتطورها معين لا ينضب لعلماء الأسلوب فتوفر عدد كثير من هؤلاء العلماء ، وبحثوا فى كل ما يتصل باللفظة ودلالاتها . وازدهار إحدى الدلالات ، وانكماش الأخرى ، ولم يكن هذا البحث وفقا على زمن دون آخر ، بل قام هؤلاء العلماء منذ أن جندوا أنفسهم لخدمة لغة القرآن الكريم ودلالات ألفاظه ومراميها ، وبعد دراسة متأنية واعية حددوا بشكل قريب من التحديد بعض الدلالات الحسية للألفاظ ، وعمرها ، وشيوع وانتشار إحداها لأسباب لغوية ، وانزواء الأخرى لنفس الأسباب ، كما رجحوا بين دلالة وأخرى ، فوضعوا بذلك الأساس القويم للسمائيين المحدثين . ففى كتاب الصاحبى فى فقه اللغة وسنن العرب فى كلامها يقول ابن فارس فى باب « الاسماء كيف تقع على المسميات » (يسمى الشيئان المختلفان بالاسمين المختلفين ، وذلك أكثر الكلام كرجل وفرس ، وتسمى الأشياء الكثيرة بالاسم الواحد نحو : عين الماء ، وعين المال ، وعين السحاب ، ويسمى الشئ الواحد بالاسماء المختلفة نحو السيف ، والمهند ، والحسام) (٣) فهذه حقيقة واقعة فى لغتنا

(١) فى اللهجات العربية ص ٢٠٣ .

(٢) علم الدلالة د/ أحمد مختار عمر ص ٨٠ ، ٨١ .

(٣) الصاحبى ص ٩٦ .

العربية ، التى يختلف منطقها عن منطق العقل ، الذى يقضى بأن يكون للمعنى الواحد لفظ واحد ، والعكس صحيح ، غير أنه منطق اللغة ، فهى أحيانا تضع للفظ الواحد معان متعددة ، كما أنها جعلت للمعنى الواحد ألفاظا كثيرة ومن ثم تأتى أهية المحدد الدلالى - كما سلف القول - فى تبيان المعنى المراد .

كما أن المتصفح لكتاب الثعالبى سوف يرى ثلاثة فصول متتالية معنونه على التوالى : (فصل فى وقوع فعل واحد على عدة معان) و (فصل فى وقوع اسم واحد على أشياء مختلفة) و (فصل فى تسمية المتضادين باسم واحد) .

ويدلل على وقوع الفصل الواحد على عدة معان بالفعل قضى ، فهو تارة بمعنى حتم كقوله تعالى (فلما قضينا عليه الموت) ، وتارة بمعنى أمر ، ومنه قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) كما يكون بمعنى صنع مثل قوله تعالى (فاقض ما أنت قاض) ويأتى بمعنى أعلم مثل قوله تعالى (وقضينا إلى بنى اسرائيل فى الكتاب) إلى غير ذلك من استعمالات ومعان لهذا الفعل ، ومثله فى ذلك أيضاً ما يورده الثعالبى عن الفعل (يصلى) الذى يأتى فى معنى الصلاة المعروفة ، ومعنى الدعاء ، والرحمة والاستغفار ، والدين والكنائس ،^(١) والتفرقة بين هذه الاستخدامات يكون عن طريق المحدد الدلالى أو القرينة .

أما فى الفصل الذى عقده لبيان وقوع الاسم الواحد على الأشياء المختلفة فقد عرض لكلمة (العين) فتارة تقول عين الشمس ، وأخرى عين الماء ، وأحياناً تطلق على النقود من دراهم ودنانير ، وللسعابة التى تأتى من

(١) فقه اللغة واسرار العربية ص ٢٤٥ ، ٢٤٧ .

جهة القبلة وللجاسوس ، والرتيب ، والركبة ، والباصرة ... الخ

وكذا لفظة الخال ، للشامة في الوجه ، والحميم ، والمولى ، وغير ذلك من ألفاظ أتى بها ودل عليها بما في كلام العرب وشعرهم ، بيد أن الملاحظ على ابن فارس في تناوله هذا أنه أورد هذه الألفاظ ولم يفرق بين الحقيقة والمجاز في الاستخدام ، بل ساقها كلها ربما على أنها حقيقة ، وربما على أنها مجاز .

ونفس الشيء يفعله في فصل تسمية المتضادين باسم واحد ، فيرى أن ذلك من سنن العرب في كلامهم (فالجون) للابيض والأسود « والقرء » للطهار والخيض ، « والصريم » لليل والصبح ، « والناهل » للعطشان والريان الخ

أما السيوطي ، فقد قسم كلام العرب إلى ضربين : (أحدهما - أن يقع اللفظان المختلفان على المعنيين المختلفين ، كقولك الرجل ، والمرأة ، والجمل ، والناقة ، واليوم والليلة ، وقام وقعد وهذا هو الكثير الذي لا يحاط به . والضرب الآخر - أن يقع اللفظان المختلفان على المعنى الواحد كقولك البر والخنطة ، والعيير والحمار ، والذئب والسيد ، وجلس وقعد ، ومضى وذهب)^(١) .

نخلص مما سبق إلى أن اللفظة بمنطقتها الخاصة بها ، حوت الفاظه متباينة ودلالات مختلفة على النحو التالي :

أولا : إما أن نعبر عن كل معنى بلفظ يخصه ، فلا يتعداه إلى غيره ، ويصدق على باقي أفراد الجنس المذكور ، فإذا قلنا رجل محمد مدلول

(١) المزهري في علوم اللغة وأنواعها ج ١ ص ٣٩٩ .

اللفظ بما يراد منه ، وتطلق هذا اللفظ على جميع أفراد جنس الرجال وكذا امرأة وناقّة وجمل وشامه ، وكما قال السيوطى آنفاً ، وهذا كثير لا يحاط به وهذا أكثر اللغة .

ثانياً : أن يشترك لفظان أو أكثر فى دلالة واحدة أو معنى واحد كالبهر والحنطة والعبر والحمار وما إلى ذلك .

ثالثاً : وهو ما كان عكس السابق ، وضابطه أن يشترك معنيان متضادان فى لفظ واحد ، وهذا هو المتضاد ، كالجون والقرء والصريم .

رابعاً : قد تدل اللفظة الواحدة مع محافظتها على لفظها وأصواتها على أكثر من معنى دلالة مستوية ، وهذا هو المشترك اللفظى .

وما يعيننا من هذه الأربعة هو الثلاثة الأخيرة - المترادف ، والمشارك ، والمتضاد ، وذلك لارتباطها بموضوعنا الذى نحن فيه ، أعنى علاقة الدراسات البلاغية بهذه الأمور الدلالية ، حيث إن القاسم المشترك هو المعنى والسياق ، أى الدلالة والاسلوب الذى يساق فيه هذا المعنى أو ما يعرف باسم الرمز ، لأن العلاقة بين الأسلوب والمعنى ، أو بين الرمز والدلالة تحدد مغزى الكلام ومرماه إذ أن العلاقة بينهما علاقة عرفية اصطلاحية (وليس هناك من سند طبيعى أو ذهنى منطقى للعلاقة بين الكلمة ومعناها ، فهى علاقة اعتباطية) (١) .

غير انه تبعا لهذه العلاقة تنتج الفروق بين المجاز مثلاً والمشارك أو بين المشترك والتورية ، بل بينه أيضاً وبين الجناس التام على النحو الذى سوف نراه بعد أن نتناول المترادف ، والمشارك ، والمتضاد ، بالذكر ثم نثنى بعد ذلك بالكلام عن هذه الثلاثة وبعض الألوان البلاغية .

(١) الأصول ص ٣٢٥ .

أولا : الترادف

نظراً لأهمية هذا الموضوع ، خاصة من الناحية الدلالية ، فقد تناوله العلماء قديماً ، وحديثاً بالدراسة والشرح ، وكلهم بين منكر ، أو مثبت له ، وكل قدم أدلته على إنكاره أو ثبوته .

ولقد ساعد علم الدلالة الحديث نتيجة كثرة الدراسات ، وشدة الاهتمام باللفظ معنى ومبنى ، فى محاولة إيجاد فكرة واضحة حول هذا الموضوع ، كما ساعدت الدراسات الاجتماعية ، والنفسية ، والمنطقية ، واللغوية على توضيح الترادف ، وغيره من قضايا لغوية ودلالية أخرى .

الترادف فى دراسات الدلالين واللغويين

ارتبط موضوع الترادف عند الدلالين ، بنظرية المعنى المتعدد ، فأحياناً قد يحوى المعنى الواحد ، عدداً من الألفاظ ، كما قد يشتمل اللفظ الواحد على معان عدة ^(١) ، وتأسيساً على ذلك وجد الترادف فى لغتنا العربية ، وفى غيرها من اللغات ، ومن ثم وجد أكثر من تعريف لهذه الظاهرة فى هذه اللغات المختلفة ، وإن وجدت بعض الاختلافات ، فإنها ناتجة من المنهج المتبع فى دراسة المعنى وتعريفه ، ونوع المعنى المتحدث عنه ، وقد جمع كل هذه التعريفات د / أحمد مختار عمر فى كتابه « علم الدلالة » وذلك على النحو التالى :-

١ - التعبيران يكونان مترادفين فى لغة ما إذا كان يمكن تبادلهما فى أى جملة فى هذه اللغة دون تغيير القيمة الحقيقية لهذه الجملة .

٢ - الكلمات المترادفة هى الكلمات التى تنتمى إلى نفس النوع الكلامى (أسماء - أفعال) ، ويمكن أن تتبادل فى الموقع دون تغيير المعنى أو التركيب النحوى للجملة .

(١) دور الكلمة فى اللغة ص ٩٨ .

٣ - يتحقق الترادف عند أصحاب النظرية التصويرية إذا كان التعبيران يدلان على نفس الفكرة الفعلية أو الصورة .

٤ - يتحقق الترادف عند أصحاب النظرية الإشارية إذا كان التعبيران يستعملان مع نفس الشيء بنفس الكيفية .

٥ - يتحقق الترادف عند أصحاب النظرية السلوكية إذا كان التعبيران متماثلين عن طريق اتصال كل منهما بنفس المثير والاستجابة .

٦ - الترادف عند أصحاب النظرية التحليلية يتحقق إذا كانت الشجرة التفرعية لإحدى الكلمتين تملك نفس التركيب التفرعي للأخرى أو إذا اشترك اللفظان في مجموع الصفات الأساسية التمييزية .

٧ - الترادف تضمن من جانبيين : (أ) و (ب) يكونان مترادفين إذا كانا (أ) يتضمن (ب) ، (ب) يتضمن (أ) .^(١)

وفكرة التبادل بين المترادفين دحضها كثير من اللغويين ، بالرغم من أن أولمان أوردها في تعريفه للترادف ، كما ذهب إلى عدم استحالة الترادف التام وقال بوقوعه^(٢) وذهب إلى أن التبادل قديم ، لكن في اضيق الحدود .

معنى هذا أن الكلمة تحل محل كلمة أخرى في سياق آخر ، وتعطى نفس المعنى الذى تعطيه الأخرى ، وبذا يصير الترادف كلياً ، غير أن « بالمر » ينفى مثل هذا النوع من الترادف لعدم وجود كلمتين بنفس المعنى تماماً ، وتصلح أن توضع مكانها في كل المواضع^(٣) وهذا ما أبدته « ليتش Leech » حيث

(١) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ٢٢٤ .

(٢) دور الكلمة في اللغة ص ٩٨ .

(٣) علم الدلالة : أولمان ، ص ١٠٦ .

ذهب إلى أن الترادف الحقيقي الذى هو تطابق كلمتين فى المعنى الأسلوبى غير موجود (١) .

يرى « بلومفيلد » أن الترادف الحقيقى غير موجود ، ويوضح « هارس » هذا رأى بأنه فى إطار اللغة الواحدة لا يوجد ترادف ، ومرد ذلك إلى أن الترادف عنده مبنى على الاختلاف الصوتى (٢) الذى لا بد أن يصحبه اختلاف فى المعنى أو فى الدلالة بينهما ، ولذا فإن « جودمان » يرى عدم إمكانية المبادلة بين الكلمتين لأنهما لا تحملان نفس المعنى (٣) ، ولذا اشترطوا أنه لكى يتحقق الترادف ، فلا بد من الاتحاد فى الزمان والبيئة اللغوية وأن الاتفاق فى المعنى لا بد أن يكون اتفاقاً تاماً بين الكلمتين على الأقل فى ذهن الكثرة الغالبة لأفراد البيئة الواحدة ، واختلاف الصورة اللفظية للكلمتين بحيث لا تكون أحدهما نتيجة تطور صوتى عن الأخرى كهزّ ، وأزّ (٤) .

وقد أورد « أولمان » خمسة اختلافات بين بعض المترادفات وذلك على النحو التالى :-

١ - بعض المترادفات يرجع إلى اختلاف لهجات اللغة .

٢ - هناك بعض المجاميع التى يصعب التعامل معها ، نظراً لأن الأساليب أقل وضوحاً بكثير من التمييز بين اللهجات المعرّكة جغرافياً ، ولذا ظهرت مشكلة حول ما إذا كانت هذه الفروق الاسلوبية ضمن إطار علم الدلالة أم أنها صفات للغات مختلفة .

(١) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ٣٩ .

(٢) وقد ذهب أيضاً د / أنيس إلى أن لموسيقى الكلمة دخل فى وجود الترادف ، أنظر دلالة الألفاظ ص ٢١١ .

(٣) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ٢٣٥ .

(٤) فى اللهجات العربية ص ١٧٨ .

٣ - قد تختلف بعض الكلمات فى أحد معانيها ، كالمعنى العاطفى ، أو التقويمى ، ويظل باقى معانيها ذهنيا فقط .

٤ - بعض الكلمات ترد مقترنة بكلمة أخرى ، وهذا الاقتران يتحدد بالصحة التى تحافظ عليها الكلمات .

٥ - كثرة الكلمات يتقارب معناها ، أو يتداخل ومن ثم صار الترادف فضفاضاً دخل فيه ما ليس منه ^(١)

أى أن الترادف الحقيقى ، أو الكامل فى نظرهم غير موجود على الإطلاق وذلك إذا نظرنا إلى اللفظين فى إطار معين ، أى فى داخل لغة واحدة ، وفى مستوى لغوى واحد ، وخلال فترة زمنية واحدة ، وبين أبناء الجماعة اللغوية الواحدة لكنه موجود إذا قصد به التطابق فى المعنى الأساسى ، دون سائر المعانى أو الاكتفاء بإمكانية التبادل بين اللفظين فى بعض السياقات ، أو نظرنا إلى اللفظين فى لغتين مختلفتين ، أو فى أكثر من فترة زمنية واحدة ، أو فى أكثر من بيئة لغوية واحدة ، ورأوا بأن الترادف موجود ، عندما تبدو الكلمات متقاربة من حيث المعنى ، ويصعب تحديد الفروق بينهما ، ويروى عند أصحاب النظرية التحليلية الذين يعرفون الترادف « بأنه اشتراك اللفظين فى مجموع الصفات التمييزية الأساسية » ، كما أنه يوجد فى كثير من الكلمات التى يسهل التبادل بينهما فى الموقع الواحد مثل : وراء وخلف ، أمام وقدام ، وهو ما أطلق عليه « أولمان » الكلمات ذات الطبيعة المعتمدة ^(٢)

لكن تجدر ملاحظة التفرقة بين الترادف - وما يعرف بالاشتغال أو التضمين - فالاشتغال أو التضمين أو الاحتواء ، هو أن تكون اللفظة

(١) علم الدلالة : بالمر ، ص ١٠٤ .

(٢) علم الدلالة : د / أحمد مختار عمر ص ٢٢٩ وما بعدها .

متضمنة أو مشتملة على عدة ألفاظ أخرى ، وتسمى باللفظة العليا ، الضامنة والأخرى تسمى باللفظة السفلى المتضمنة ، فكلمة زنبقة مثلا تحتويها كلمة وردة ، وكلمتا أسد وقيل تحتويهما لبون أو حيوان ، وبذا تكون الكلمة فى أحد معانيها ضامنة لنفسها فى معنى آخر ، ولذا لا يمكن استعمال اللفظين فى سياق واحد ، ومن ثم فإن التضمنين يعنى الاستلزام ، فقولنا هذه زنبقة يستلزم أن نقول أيضا هذه وردة ^(١) ، ولذا يطلق على اللفظ المتضمن أسماء كثيرة ، كاللفظ الأعم أو اللفظة الرئيسية ، أو الكلمة الغطاء ، أو الكلمة الرئيسة ، أو الكلمة المتضمنة أو المصنف ^(٢) .

وعلى هذا فإن الاشتمال أو التضمن على هذا النحو يختلف عن الترادف ، وذلك لأن الاشتمال تضمن من طرف واحد فقط .

هذا عن الدراسات الدلالية الحديثة للترادف ، وقد أفاض علماء العربية أيضا فى هذا الموضوع منذ نشأت الدراسات العربية ، فهذا ابن فارس يقول :
(ويسمى الشيء الواحد بالاسماء المختلفة ، نحو السيف ، والمهند ،
والجسام) ^(٣) .

وحول هذا المعنى عرف الترادف من قبل من تكلموا عنه ، وقد نقل السيوطى فى مزهره خلاصة الآراء والتعريفات ، فالترادف عند الامام فخر الدين (هو الألفاظ المفردة الدالة على شيء واحد باعتبار واحد) ^(٤) ، وعند ابن جنى هو (أن يكون فى اللغة لفظان بمعنى واحد) ^(٥) .

(١) علم الدلالة ، ف . بالم ص ١٠١ .

(٢) علم الدلالة د / أحمد مختار ، ص ٩٩ .

(٣) الصحاح : ص ٩٦ .

(٤) المزهر : ج ١ ص ٤٠٣ .

(٥) الخصائص ج ٢ ص ٣١٠ .

وكما تناول العرب القدماء تعريف الترادف ، فإن كثيراً من اللغويين المحدثين عرفوه أيضاً ، قال الدكتور / إبراهيم أنيس يراه بأنه التعبير بأكثر من لفظ للدلالة على أمر واحد ^(١) .

وهذا التعريف يلخص آراء المحدثين ممن أقروا بوجود الترادف ^(٢) غير أن القوم مختلفون في هذه القضية ، مثلما اختلف الداليون المحدثون سابقاً حولها ، فقد انكر بعضهم الترادف المطلق ، والتمسوا فروقاً بين الألفاظ، ومن ثم نرى تعليقا لابن فارس على التعريف سابق الذكر الذي ورد في كتابه إذ رأى أن الاسم واحد والباقي صفات لهذا الاسم ، وبالتالي فإن كل صفة تختلف عن الأخرى في المعنى ، وأيضا الأفعال يختلف مدلول كل فعل عن الآخر وهو في هذا يأتهم برأى شيخه ثعلب فرأيا أن الاسم هو السيف أما المهند والحسام والعضب فليست سوى ألقاب أو صفات دالة على السيف ، كما أن في قعد معنى ليس في جلس ، وقد عبروا بهذه الصفات أو الأفعال عن طريق المشاكلة لأن في كل واحد منهما معنى ليس في الآخر . ^(٣) وسار على نفس المنوال أيضاً من القدماء أبو على الفارسي وخالف في ذلك ابن خالويه قال (كنت بمجلس سيف الدولة بحلب وبالحضرة جماعة من أهل اللغة يهتم ابن خالويه فقال ابن خالويه : أحفظ للسيف خمسين اسما فتبسم أبو على وقال ما أحفظ له إلا اسما واحدا وهو السيف قال ابن خالويه : فأين المهند والصارم وكذا وكذا فقال أبو على هذه صفات وكأن الشيخ لا يفرق بين الاسم والصفة) . ^(٤)

(١) دلالة الألفاظ ص ٢١٢ .

(٢) انظر مثلاً : أبو زيد الأنصاري وأثره في دراسة اللغة ص ١٥ .

(٣) الصاحبي ص ٩٧ .

(٤) المزهرج ص ٤٠٥ .

وبذا ينتفى الترادف بهذه الصورة لأن كل صفة تفترق عن أختها بزيادة المعنى أو نقصانه وهو ما أسماه الأمام فخر الدين بالتباين فالسيف اسم ، والصارم صفة (فانهما دلا على شىء واحد لكن باعتبارين : أحدهما على الذات ، والآخر على الصفة أو صفة الصفة) (١) ، وقد نقل هذه الآراء التاج السبكي فى شرح المنهاج وعزاه إلى ابن فارس وشيخه ثعلب . (٢)

وربما كانت هذه التفرقة هى التى دفعت أبا هلال العسكري لتأليف كتابه الفروق فى اللغة أنكر فيه وجود الترادف كما فهمه اللغويون ، وأوضح الفروق الدقيقة الرقيقة بين لفظ وآخر . وفى الباب الأول يتناول هذه الفروق بقوله (والشاهد على أن اختلاف العبارات والاسماء يوجب اختلاف المعانى أن الاسم كلمة تدل على معنى دلالة الإشارة ، وإذا أشير إلى الشىء مرة واحدة فعرف فالإشارة إليه ثانية وثالثة غير مقيدة وواضح اللغة حكيم لا يأتى فيها بما لا يفيد فإن أشير منه فى الثانى والثالث إلى خلاف ما أشير إليه فى الأول كان ذلك صوابا ، فهذا يدل على أن كل اسمين يجريان على معنى من المعانى وعين من الاعيان فى لغة واحدة فان كل واحد منهما يقضى خلاف ما يقضيه الآخر والا لكان الثانى فضلا لا يحتاج إليه) (٣) .

ويستدل على تلك الفروق بما رآه بعض العلماء كالمبرد الذى فسر قوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) أن الله سبحانه وتعالى عطف المنهاج على الشرعة لاختلاف المعنى ، إذ الشرعة أول الشىء والمنهاج لمعظمه

(١) السابق ج ١ ص ٢٠٤ .

(٢) السابق ج ١ ص ٤٠٣ وما بعدها .

(٣) الفروق فى اللغة ص ١٣ .

ومتسعه والعطف لا يكون إلا بين مختلفين ، فيعطف الثانى على الأول
تفخيماً وتعظيماً له مثل عطف جبريل وميكائيل على الملائكة فى قوله تعالى
(من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) (١) ، وهذا ما يعرف فى
البلاغة بالاطناب فذكر الخاص بعد العام للتنويه بفضل ذلك الخاص ، فذكر
جبريل وميكال لمزيد فضلها على سواهما من الملائكة ، حتى كأنهما لفضلهما
ورفعتهما جزء آخر مغاير لما قبله .

وينافح العسكرى عن رأيه بالعديد من الأدلة ، فتارة يلجأ لآراء النحاة ؛ (٢)
وأخرى بإثارة بعض الأسئلة والرد عليها يؤيد بها رأيه ويدحض حجج غيره حتى
يفرغ إلى ذكر الأسباب التى تؤدى إلى التفرقة بين معنيين ، فمن وقف عليها
وعرفها لا بد أن يلتبس فرقاً بين معنى وآخر نجملها فيما يلى :-

١ - اختلاف ما يستعمل عليه اللفظان اللذان يراد الفرق بين
معنييهما كالعلم والمعرفة .

٢ - اعتبار صفات المعنيين اللذين يطلب الفرق بينهما ، كالحلم والإمهال .

٣ - اعتبار ما يؤول اليه المعنيان مثل المزاح والاستهزاء .

٤ - اعتبار الحروف التى تعدى بها الافعال فنقول عفوت عنه وغفرت له.

٥ - اعتبار التقيض كالحفظ والرعاية .

٦ - اعتبار الاشتقاق كالفرق بين السياسة والتدبير .

٧ - ما يواجه صيغة اللفظ من الفرق بين ما يقاربه مثل الاستفهام والسؤال

٨ - اعتبار حقيقة اللفظين أو أحدهما فى أصل اللغة ، ويظهر هذا من

(١) السابق ص ١٤ .

(٢) السابق ص ١٥ .

الفرق بين الحنين والاشتياق .^(١)

إذن ثمة رأيان أحدهما يقول بالترادف ، والآخر ينكر الترادف ويرى اختلافاً دقيقاً بين لفظ وآخر أو دلالة وأخرى ، ومرد الأمر بين هؤلاء وهؤلاء أن ثقافة كل منهما سيطرت على رأيه وذوقه فمن قال بالترادف غالبية اللغويين القدماء الذين أغمضوا أعينهم عن الفروق في المعاني وأهملوا التطور المعنوي لهذه الكلمات وما كانت عليه قبل ، وهل كل هذه الكلمات أسماء أو صفات ، أو صفات الصفات فأتوا بأمثلة تؤيد رأيهم ، فهذا يحفظ للسيف - كما يقول - خمسين اسماً^(٢) .

وصاحب القاموس يؤلف كتاباً بعنوان ترقيق الاسل لتصفيق العسل يذكر للعسل فيه ثمانين اسماً ومع هذا لم يأت على كل اسمائه فاستدرك عليه القالى في أماليه بعض الاسماء وكذا الزجاج في أماليه^(٣) ومن يقرأ الأمالي على اختلاف مؤلفيها سوف يرى عجباً ، كما ينقل ريتان عن دوها مر أنه توصل إلى جمع أكثر من ٥٦٤٤ لفظاً لشئون الجمل رفيق الأعرابي في الصحراء ومؤنسه في وحشته^(٤) ، وأن للاسد نحو ٥٠٠ كلمة وللتعلب نحو ٢٠٠ كلمة وللداهية نحو ٤٠٠ كلمة .^(٥)

ومن أنكر الترادف نظر إلى تلك الفروق الرقيقة الدقيقة المتموجة وقال بزيادة معنى في الثاني عن الأول ومن ثم صح عطفه عليه ، كما فرقوا بين الاسم والصفة وأن كل كلمة تعطي ظلالاً من المعاني لا يوجد للأخرى ومن ثم لا ترادف بالمعنى الحقيقي في نظرهم ، وغالبيتهم ممن يتمتعون بذوق أدبي رقيق، وتبعاً لذلك اختلفت رؤية كل منهم عن الآخر حتى في تعريف الترادف .

(١) السابق ص ١٦ وما بعدها .

(٢) المزهرج ١ ، ص ٤٠٥ ، وانظر الصحابي ص ٩٦ .

(٣) المزهرج ١ ، ص ٤٠٩ .

(٤) دراسات في فقه اللغة د/ صبحي الصالح ص ٢٩٣ .

(٥) أبو زيد الانصاري وأثره في دراسة اللغة ص ١٥٣ .

وأعتقد أن كلا الفريقين قد تطرف أو غالى فى رأيه فمن أنكر تغالى ، ومن قال به مطلقاً نسى أشياء ، ولذا فانى أذهب إلى ما ذهب إليه الشيخ عز الدين حيث قال عمن أنكر وأثبت (والحاصل أن من جعلها مترادفة ينظر إلى اتحاد دلالتها على الذات ، ومن يمنع ينظر إلى اختصاص بعضها بمزيد معنى فهى تشبه المترادفة فى الذات ، والمتباينة فى الصفات) (١) .

وقد أصاب الشيخ فى هذا - من وجهة نظرنا - لأن الألفاظ التى تدل على الجمل ، أو المنية ، أو العسل كلها تشترك فى الدلالة المنية أو الجمل أو السيف فمثلاً يشترك المهند ، والعضب ، والبتار والحسام فى الدلالة على مسمى واحد بهذا الاسم ألا وهو السيف ، تلك الآلة العريضة المستقيمة الحادة البتارة فكل لفظ يدل على هذه الآلة فهو فى نهاية الأمر صفة له ، أو صفة الصفة فحذفت الثانية وأقيمت الأولى مقامها فانتشرت وشاعت لتدل على الأصل ، وبهذا يجب أن يعرف الترادف ويدرس على هذا الأساس لأن الصفات قد تزيد صفة عن الأخرى فى الدلالة على الشيء ، فإذا قلنا مثلاً المهندس أو اليمانى ، أو المشرفى والحسام ، فإن فى كل من هذه الألفاظ زيادة على الآخر ، فالمهند هو السيف المصنوع فى بلاد الهند وعرف بأنه سيف حاد رقيق فى صلبه مرونة ، واليمانى ما كان يصنع فى بلاد اليمن ، ويتصف بأنه مقوس النصل يعض تقويس ، وله فوند ونقوش ، أما المشرفى فهذا الذى كان يصنع بمشارف بلاد الشام بشكل يميزه عن سابقيه (٢) وأيضاً بالنسبة للناقة أو الجمل (فإذا عجلت الناقة أو الجمل للورد فهى الميراد ، وإذا توجهت للماء فى القارب ، وإذا كانت من أوائل الأبل فهى السلوف وإذا كانت فى وسطهن فهى الدفون ...) (٣)

(١) المزهرج ١، ص ٤٠٥ .

(٢) دلالة الألفاظ ص ٢١٢ .

(٣) دراسات فى فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٢٩٤ .

(٣) وهذا هو محصلة الرأى الآخر الذى يقول باختصاص بعضها بمزيد معنى ومن ثم فلا تعارض بين الآراء سواء دلت جميعها على ذات واحدة أو كان فى بعضها زيادة ليست فى الأخرى ، فكلها تعرف باسم الترادف وبذا لا مجال ولا مكان لمن رأى قسما آخر وسماه بالمتكافئة ^(١) ومن ثم فلا داعى مطلقاً لانكار الترادف - على نحو ما بينا - لأن اللغة مملوءة بالألفاظ والنصوص والشواهد مما يدحض دعوى انكاره شريطة أن نلمح بعض الفروق الطفيفة بين لفظ وآخر وإلى هذا ذهب (الكيا) فى تعليقه فى الأصول حيث قسم الألفاظ التى بمعنى واحد إلى متواردة كما نسمى الخمر عقارا ، وصهباء ، وقهوة والسبع أسدا ، وليثاً ، وضرغاماً ، والمترادفة (هى التى يقام لفظ مقام لفظ لمعان متقاربة يجمعهما معنى واحد كما يقال أصلح الفاسد ولم الشعث ورتق الفتق وشعب الصدع) ^(٢)

وبالرغم من استغراب السيوطى لهذا التقسيم إلا أن الكيا حاول فيه أن يوضح الفروق فى الاستخدام سواء فى الألفاظ أو العبارات (فظاهر كلام الكيا أنه يعنى بالتوارد الألفاظ المختلفة على الذات الواحدة ، ويعنى بالترادف دلالة العبارات المختلفة على المعانى المتقاربة) ^(٣) وهذه الدلالة ، أو تلك الصفة قد تكون حقيقية كما قد تكون مجازية ثم شاعت فصارت تستخدم على أنها حقيقة بأن استعيرت من شئ وأعطيته لآخر على سبيل الاستعارة ومن هنا تأتى الفروق بين الألفاظ يقول د / تمام حسان قضية الترادف (وهى حقيقة بأن تشير عددا من الملاحظات المتصلة ببعض المسلمات ، أو المصادر كالإقتصاد اللغوى والفرق بين الاسمية والوضعية ، والعلاقات بين الاستعمالات القبلية المختلفة ، وحدود الحقيقة والمجاز) ^(٤) .

(١) المزهرج ١، ص ٤٠٥.

(٢) المزهرج ١ ص ٤٠٧.

(٣) الوجيز فى فقه اللغة ص ٤٠٢.

(٤) الأصول ص ٣٣١.

وهذا لن يتاح إلا بمعرفة نشأة الترادف ، ومعرفة المعرب والدخيل فى اللغة وحقيقته من مجازة وهل هو من لهجة واحدة أو من عدة لهجات . فكيف إذن نشأ الترادف ؟

— من حيث نشأة الترادف ، اختلف فيه أيضاً ، كما اختلف من قبل فى إمكانية وجوده ، فمن قائل بأنه من لهجتين ، وآخر يذهب إلى أنه من لهجة واحدة ولكل رأى ما يؤيده ، وثالث يذهب الى الناحية الصوتية أو التحريف والتصحيف وما إلى ذلك كما سوف نعرض .

فالأصفهاني ينفى أن يكون الترادف نتاج لغة واحدة ، بل من لغتين وبالتالي فقد أثبتته على هذه الطريقة . وعلى هذا رأى حمل كلام من منع الترادف فى اللغة الواحدة (فأما فى لغتين فلا ينكره عاقل) ^(١) كما ذهب إلى ذلك الأصوليون فيذهبون إلى أن تضع إحدى القبيلتين أحد الاسمين والأخرى الاسم الآخر للمسمى الواحد من غير أن تشعر إحداها بالأخرى ، ثم يشتهر الوضعان ويختفى الوضعان ، أو أن يلتبس وضع أحدهما بوضع الأخرى ، ويرون أن ذلك هو الأكثر .

ولكن معنى هذا أن القبائل العربية هى التى وضعت اللغة ، وضعاً حسباً أو اصطلاحياً ، ومعنى هذا أيضاً أن كل قبيلة من قبائل الجزيرة العربية الشاسعة الواسعة كانت وحدة لغوية خاصة تنتج ما تريد من ألفاظ وتصطلح على ما تراه من أسماء أو صفات ، وأن هذه القبائل لم تكن تتصل ببعضها بعضاً ، فهل هذا صحيح ؟ لسان الحال ينفى ذلك فقد كان هناك التقاء واحتكاك بين القبائل العربية فى الحج والاسواق كعكاظ وغيرها ، وهل صحيح أيضاً أن ينشأ الترادف بهذه الصورة ونشأة اللغة

(١) الزهر ج ١ ، ص ٤٠٥ وانظر اللهجات العربية فى ضوء الدراسات اللغوية الحديثة ص ١٢٢ .

تتضارب فيها الأقوال وتضطرب ما بين إلهامية توفيقية أو اصطلاحية ، لذا فإن أصحاب هذا الرأي أسسوه على أنها اصطلاحية فقالوا (وهذا مبنى على كون اللغات اصطلاحية) ^(١) أو غريزية أو عن طريق المحاكاة . ^(٢)

ويذهب ابن جنى إلى أن تعدد الالفاظ الدالة على معنى واحد سببه تعدد من تكلم بهذه الالفاظ الدالة على معنى واحد ثم تجمعت فى النهاية من هنا وهناك ، أى أن الترادف ناتج من مجموعة من اللهجات توحدت جميعها فى اللغة النموذجية التى نزل بها القرآن الكريم يقول (وكلما كثرت الالفاظ على المعنى الواحد كان ذلك أولى بأن تكون لغات لجماعات ، اجتمعت لانتسان واحد من هنا ، ومن هناك) ^(٣) فهو يذهب إلى أن الترادف ليس من واضعين مختلفين بل من وضاع كثيرين أى لغات لجماعات عدة ثم التقت هذه اللغات فى النهاية ويستشهد على ذلك برواية عن الأصمعى حول نطق الصقر هل هو بالسين أو بالصاد أو بالزاي لثلاثة من الاعراب ويعلق على ذلك قائلاً : (أفلا ترى إلى كل واحد من الثلاثة كيف أفاد فى هذه الحال إلى لغته لغتين آخرين معها وهكذا تتداخل اللغات) ^(٤) . وقد أخذ بهذا الرأي أيضاً د/ وافى ، فرأى أن جامعى اللغة والمعجمات لم يأخذوا عن قریش وحدها بل أخذوا عن قبائل كثيرة خاصة تلك القبائل التى وصفت بالفصاحة ^(٥) فنقلوا مفردات متنوعة بعضها لم يكن مستخدماً فى لغة قریش فنتج عن ذلك ما يعرف بالترادف ^(٦) معنى هذا أن القبائل وضعت أسماء متعددة لمعنى واحد ، وإلى

(١) من ذلك قصص الصعصى مع ذى جلن ملك اليمن .

(٢) لغويات : ص ٨ وما بعدها د/ عبده قلقلة مكتبة الانجلو ، ١٩٧٧م .

(٣) المزهج ١ ص ٤٠٦ .

(٤) الحصانص ج ١ ص ٣٧٤ .

(٥) فقه اللغة ص ١٧١ .

(٦) السابق ص ١٧٣ .

هذا أيضاً ذهب د / ابراهيم أنيس فرأى تعدد القبائل ولكل منها لفظ خاص بها يدل على نفس المعنى ثم يكون الاحتكاك بين القبائل وبين لغاتها فينشأ الترادف عن طريق (استعارة كلمات من لهجة من اللهجات أو لغة من اللغات بسبب الغزو أو الهجرات ، أو الاحتكاك بين القبائل ، فيصبح للمعنى الواحد أكثر من كلمة وفي هذه الحالة لا تتساوى نسبة الكلمتين في الشيوخ ، بل ينظر عادة إلى الكلمة المستعارة نظرة أرقى وأسمى في الاستعمال ^(١) . ويستشهد على ذلك بما فعلته قريش كما هو شائع عند من قال بنزول القرآن بلغه قريش أنها كانت تتخير من كلمات القبائل في مواسم الحج والاسواق ما خف على اللسان وحسن في السمع .

والى جانب هذا الرأي ثمة من يقول بأن الترادف آت من لهجة واحدة أو واضح واحد ، وكانت في الأصل تدل على معان متعددة بينها فروق دقيقة ، ويمرور الزمن وكثرة الاستعمال تنوسيت هذه الفروق فصارت مترادفة ^(٢) .

غير أن واقع اللغة والاستعمال يتنافيان ذلك فإن الفروق لم تنس ، بل معروفة مقرورة في ذهن المتكلم والسامع خاصة وأن ثمة فرقاً بين الاسم والصفة كما تكلمنا سلفاً فالعربي كان يتكلم وهو يعرف كل ذلك ، وأن فلسفته اللغوية والتعبيرية كانت تتيح له سعة التصرف في القول يقول ابن جني (وما اجتمعت فيه لغتان أو ثلاث أكثر من أن يحاط به ، فإذا أورد شيء من ذلك كأن يجتمع في لغة رجل واحد لغتان فصيحتان فينبغي أن تتأمل حال كلامه ، فإن كانت اللفظتان في كلامه متساويتين في الاستعمال كثرتهمما واحدة ، فإن أخلق الأمر به أن تكون قبيلة تواضعت في ذلك المعنى على ذينك اللفظين ، لأن

(١) في اللهجات العربية ص ١٨٢ ، وانظر دراسات في فقه اللغة د / صبحي الصالح ص ٢٩٩ ، ص ٣٠٠ ، والخصائص ج ١ ، ص ٣٧٢ .

(٢) اللهجات العربية في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة ص ١٢٤ .

العرب قد تفعل ذلك للحاجة إليه في أوزان أشعارها وسعة تصرف أقوالها ^(١) فيعمد العربي إلى أكثر من طريق ليخبر عما في نفسه ، فقد ينسى أحد اللفظين أو يتعسر نطقه فيعمد إلى الآخر ، وقصة النظام معروفة فقد كان الثغ في الراء فتحاشى الالفاظ التي بها الراء وعمد إلى غيرها فوجد في اللغة ما يعينه على ذلك بل ان تعدد الالفاظ على المعنى الواحد كان يعتبر طريقا من طرق الفصاحة والبلاغة والبيان في النظم والنثر (لأن اللفظ الواحد قد يأتي باستعماله من لفظ آخر السجع والقافية والتجنيس والترصيع وغير ذلك من ألوان البديع) ^(٢)

ولا ننسى أن نضيف الى أسباب نشأة الترادف بعض الاستعمالات المجازية للفظ ، التي قد تستعمل على سبيل المجاز وتظل جنبا إلى جنب مع الألفاظ الحقيقية . ^(٣)

كما أن الدخيل إلى العربية من اللغات الأخرى كالفارسية ، أو اليونانية أو بعض أخواتها السامية مما يحمل نفس الدلالة زاد من وجود الترادف (كالدلفين والبال ، والدخس والحوت ، فالاولان دخيلان من الرومية والثانيان عريان أصيلان) ^(٤) .

هذا بالإضافة إلى أن الرواة قد جمعوا مهجور الألفاظ مع المستعمل فزاد ذلك من تعدد الألفاظ على المعنى الواحد ، كما أن التصحيف أو التحريف في كثير من الكلمات أدى إلى قراءة الكلمة الواحدة الدالة على معنى واحد على

(١) الخصائص ج ١ ، ص ٣٧٢ وأنظر ما بعدها .

(٢) المزهر ج ١ ص ٤٠٦ .

(٣) الأصول ص ٣٣٢ ، وانظر في اللهجات العربية د / أنيس ص ١٨٣ ، فقه اللغة د / وافي ص ١٧٣ .

(٤) الوجيز في فقه اللغة ص ٤٠٣ ، وانظر فقه اللغة د / وافي ص ١٢٧ وما بعدها .

عدة وجوه فيؤدى ذلك إلى وجود ألفاظ جديدة تصبح مرادفة للقدية . (١)
وأخيراً فإن الخلط بين الاسم والصفة مسئول عن وجود كثير من الترادف
هذا هو ما يعرف بالترادف فى اللغة العربية وسواء كان ناتجاً من
لهجتين أو من لهجة واحدة فإنه رافد من روافد اللغة النموذجية الفصحى ووجد
فى شعر العرب ونثرهم ، فكان الشاعر أو الناثر يستخدمه ويعرف الفرق بين
كلمة وأختها وإذا ما كانت احدهما اسماً والأخرى صفة استخدمت لتدل على
الموصوف . وقد وجدت مؤلفات كثيرة فى الترادف لعل أشهرها كتاب مجد
الدين الفيروزى المسمى (الروض المسلول فيما له اسمان إلى ألف) ، كما
ألف فى أسماء العسل ، وألف ابن خالويه أيضاً كتاباً فى أسماء الأسد وآخر
فى أسماء الحية ، وعلى هذا المنوال أفرد خلق من الأئمة كتباً فى أسماء وأشياء
مخصصة (٢) كما قدمنا سلفاً .

ثانياً : المشترك اللفظى

تناولنا فيما سبق الحقيقة والمجاز ، ونوهنا عن المحدد الدلالى وأثره
فى تحديد الدلالة المعنوية التى تتطلبها السياق ، بحيث يمنع اللبس ،
ويزيل ما قد يعتري الكلام من غموض ، وذلك لأهمية هذه الأشياء فى
توجيه دراسة المشترك اللفظى ، لأن بعض من أنكر المشترك ، أنكره لانه
أعتبر أن أحد المعنيين حقيقياً والآخر مجازياً ، غير أن هذا المعنى المجازى
لم يبحثوا فى أصله ونشأته ، وكيف انتقل من دلالة لأخرى ، وقد نوهنا
بأن المجاز إذا شاع وانتشر ، وكثر استعماله صار فى عداد الحقائق ، بل
ربما يتوارى المعنى الحقيقى لسبب أو لآخر ، فينتشر المعنى المجازى ،
ويعامل على أنه حقيقة ثابتة للدلالة على ما نقل إليه ويشيوع هذا المعنى

(١) انظر البحث المسهب عند ذلك فى كتاب اللهجات العربية د / أنيس ص ١٨٤ وما
بعدها .

(٢) المزهرج ١ ص ٤٠٧ .

الدلالى ، وانتشاره .، يعتبر عند البعض من المشترك اللفظى ، وهو فى الحقيقة بعيد كل البعد عن المشترك ، لأن الفرق بينه وبين المشترك ، كامن فى حقيقة اللفظين فى المشترك فكلاهما حقيقى ، وليس بينه وبين المجاز أدنى وشيجة (لأن المشترك اللفظى الحقيقى انما يكون حين لا نلمح أية صلة بين المعنيين كأن يقال مثلا إن الأرض هى الكرة الارضية ، وهى أيضاً الزكام ، وكأن يقال لنا مثلا إن الخال هو أخو الأم ، وهو الشامة فى الوجه ، وهو الأكمة الصغيرة) (١) .

أى أنه إذا لم توجد صلة بين المعنيين كان مشتركا ، أما وجودهما فيحوله إلى لون من ألوان المجاز اللغوى ، كما سوف نرى .

كما أن المحدد الدلالى أيضا ، يساهم فى تحديد دلالة الألفاظ من خلال وضعها فى سياق صحيح ، هل هو من المشترك ، أو خارج عنه ، وفى هذا يقول السيوطى (فإذا اعتور اللفظة الواحدة معنيان مختلفان لم يعرف المخاطب أيهما أراد المخاطب ، وبطل بذلك معنى تعليق الاسم على هذا المسمى ، فأجيبوا عن هذا الذى ظنوه ، وسألوا عنه بضروب من الأجوبة : أحدها : أن كلام العرب يصحح بعضه بعضا ، ويرتبط أوله بآخره ولا يعرف معنى الخطاب منه إلا باستيفائه ، واستكمال جميع حروفه ، فجاز وقوع اللفظة الواحدة على المعنيين المتضادين ، لأنها تتقدمها ، ويأتى بعدها ما يدل على خصوصية أحد المعنيين دون الآخر ، فلا يراد بها فى حال التكلم ، والاخبار إلا معنى واحدا) (٢) وقد مثل لذلك بأمثلة عديدة تدليلاً على هذه القاعدة ، وهو لا يفتأ يكرر أن تحديد المعنى السياقى يتم بما يتقدم الحروف ، وبما يتأخر بعدها ، مما يوضح تأويلها ، ويدل على المعنى المخصوص (٣) .

(١) دلالة الألفاظ د / أنيس ص ٢١٤ .

(٢) المزهج ج ١ ص ٣٩٧ وما بعدها .

(٣) المزهج ج ١ ص ٣٩٩ وما بعدها .

وهذا هو ما قرره « أولمان » فهو يرى أن السياق وحده - بما فيه من محددات دلالية بطبيعة الحال - هو الذى يحدد المعنى خاصة إذا اتفقت كلمتان أو أكثر فى أصواتهما اتفاقاً تاماً ، ومثل لذلك أيضاً بالكلمتين الانجليزيتين (see , sea) فالسياق وحده هو الذى يحدد المقصود ، فلو قيل مثلاً : (The sea) أي البحر ، (T o see) يرى ، و (The bishop's see) أى الكتدرائية ، أو إبراشية الأسقف فهذه الكلمات تنطق بصورة واحدة ، إلا أن السياق ، والمحدد الدلالي ، رشحا المعنى المقصود من كل كلمة ، ولذا يقول : (إن كل كلمتا تقريباً تحتاج على الأقل إلى بعض الإيضاح المستمد من السياق الحقيقى سواء أكان هذا السياق لفظياً أم غير لفظى ، وربما كانت الحقائق الإضافية المستمدة من السياق مقصورة فى بعض الأحيان على تحديد الصور الاسلوبية للكلمة ، ولكنها مع ذلك تعد ضرورة فى تفسير المشترك اللفظى ^(١) .

وفى الصفحات القادمة سنتناول المشترك اللفظى ، وكل ما يتعلق به تعريفاً ، وثبوتاً ونقياً ، والأسباب التى أدت إلى وجوده ، ومتى يكون اللفظ من المشترك ، وآراء علماء الدلالة واللغة قديماً وحديثاً فيه .

استقر علماء اللغة على أن شبه الجزيرة العربية كانت مقسمة إلى بيئات لغوية متعددة ، بتعدد القبائل المنتجة هذه الجزيرة المترامية الاطراف فكان لكل قبيلة معجمها الخاص بها ، ولا ندرى كيف نشأ هذا المعجم ، ولم تعددت هذه اللهجات وهل كلها آت من أصل واحد ، أو أن هذا الأصل كان هينا يسيرا ثم أضافت كل قبيلة إلى معجمها ما أرتأته بل ما فرضته عليها حياة الصحراء الفسيحة ، ثم كان الاحتكاك بين هذه اللهجات - أو اللغات - إما عن طريق السيف ،

(١) دور الكلمة فى اللغة ص ٥٥ .

أو عن طريق التجارة ، أو فى عكاظ وغيرها من أسواق العرب

نقول تعددت اللغات قبل مجيء الاسلام ، وكانت كل قبيلة تاتى مكة للحج ، أو للتجارة أو للتعرف على ما فى الأسواق فكانت فرصة لأن تظهر لغة موحدة خالية من آثار اللهجات قيل بها الشعر العربى فى العصر الجاهلى ، ونزل بها القرآن الكريم ، واستمرت إلى يومنا هذا .

ومهما قيل من أن هذه اللهجات قد تعددت ثم اتحدت فى لهجة قريش لعوامل عدة مبسطة فى كتب اللغة على اختلاف أنواعها وتباين مشاربها ^(١) لكن الذى يعنيننا فى المقام الأول أنها تعددت وانتشرت فى هذه المساحة المترامية الاطراف ثم اتحدت فى لغة واحدة وهذا شىء طبيعى يحكمه قانون النشوء والارتقاء (من المقرر فى قوانين اللغات أنه متى انتشرت اللغة فى مساحة واسعة من الأرض وتكلم بها طوائف مختلفة من الناس استحال عليها الاحتفاظ بوحدها الأولى أمدا طويلا ، فلا تلبث أن تتشعب إلى عدة لهجات ولم تفلت اللغة العربية - وما كان يمكن أن تفلت - من هذا القانون العام) ^(٢) .

ولقد خلف لنا هذا الانشعاب ، وتلك اللهجات المتنوعة أمثال المترادف والمشتراك والمتضاد ، فهذه الثلاثة من صنع اللهجات وهذا هو رأى الكثير من علماء اللغة ، فالأصفهاني يرى أن الترادف آت من لغتين لا من لغة واحدة ^(٣) وهذا هو مذهب أهل الأصول أيضاً وبه قال آخرون (إذا وقع الحرف على معنيين متضادين فمحال أن يكون العربى أوقعه عليهما بمساواة منه بينهما ، ولكن أحد المعنيين لحى من العرب والمعنى الآخر لحى غيره ، ثم سمع بعضهم لغة بعض فأخذ هؤلاء عن هؤلاء ، وهؤلاء عن هؤلاء) ^(٤) ، ومهم جدا أن نقف

(١) انظر مثلاً فقه اللغة د / وافى ص ١٠٩ .

(٢) السابق ص ١٠٨ .

(٣) المزهرج ١ ص ٤٠٦ .

(٤) السابق ج ١ ص ٤٠١ وانظر ايضا ص ٣٦٩ .

على قوله : « ثم سمع بعضهم » الخ فهذا يدل دلالة واضحة على أن القبائل كانت تنتقى من بعضها ، أو على الأقل تأخذ من بعضها ما يروقها من ألفاظ ومعان ، هذه الألفاظ وتلك المعاني انصهرت فى بوتقة واحدة وخرجت لنا اللغة التى نزل بها القرآن الكريم والتى نتكلمها اليوم ، ومن ثم لا نرى داعياً على الاطلاق لاعتبار اللهجات أو الرجوع إليها على الأقل فى مثل الموضوع الذى نحن بصدده ، لان كلام بعضهم يوحى بأننا إذا نظرنا إلى هذه الظواهر اللغوية يجب أن ننظر إليها على أنها لغة واحدة خالية من اللهجات لأن الإسلام وحدها جميعاً فى لغة واحدة ، وما تلك إلا ظواهر للغة واحدة موحدة لا أثر فيها للهجات ، ومن ثم أرجح أن ننظر إليها ، بل ندرسها على أنها ظواهر لغة واحدة هى اللغة العربية .

ولكن ما المشترك ؟ إذا أردنا الاجابة على هذا السؤال لا بد أن نستعرض كلام الذين تناولوا هذه الظاهرة بالتعريف سواء قديمهم وحديثهم كى نقف على فهم واضح لهذه الظاهرة اللغوية ، فهو عند الصاحبى تسمية الاشياء الكثيرة بالاسم الواحد كعين الماء ، وعين المال ، وعين السحاب ^(١) أما الأصوليون فإن السيوطى ينقل عنهم فى المزهرة تعريف المشترك حيث يقول حكاية عنهم (بأنه اللفظ الواحد الدال على معنيين مختلفين فأكثر دلالة على السواء) ^(٢) .

هذا هو تعريف المشترك عند بعض القدماء ، أما عند اللغويين المحدثين هو ما اتحدت صورة لفظه ، واختلف معناه ^(٣) أو هو أن تتعدد المعاني للفظ الواحد ^(٤) ، أما الدكتور / وافي فى كتابه فقه اللغة فانه يعرفه تعريفاً يكاد

(١) الصاحبى فى فقه اللغة وسنن العرب فى كلامها ص ٩٦ .

(٢) المزهرة ج ١ ص ٣٦٩ .

(٣) فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٣٠٢ .

(٤) الوجيز فى فقه اللغة للاتطاكى ص ٣٨٨ .

فيه يخرج غيره منه وان كان قد افسح المجال لمعان كثيرة حيث يقول عن المشترك اللفظي (وذلك بأن يكون للكلمة الواحدة عدة معان تطلق على كل منها على طريق الحقيقة لا المجاز)^(١) . وضرب لذلك مثلاً لفظ الحال والانسان والأرض وأورد ما يمكن أن يكون لكل منها من معان ، لكنه لم يحدد أيها حقيقي ، وأيها مجازي ، وكيف انتقلت من الحقيقة للمجاز ، خاصة وأنه نص على استواء الدلالة على الحقيقة والمجاز ، ولذا فإن كلمة « عدة معان » هذه أدخلت فيه ما أسماه ابن فارس في الصحاح بالمشارك المعنوي الذي عرفه قائلاً (معنى الاشتراك : أن تكون اللفظة محتملة لمعنيين أو أكثر)^(٢) ويضرب لذلك مثلاً قوله تعالى (فاقذفه في اليم فليلقه اليم بالساحل) ورأى أن الفعل (فليلقه) قد يخرج عن معناه الاصلى إلى معان أخرى هي تلك التي قصدها البلاغيون بالاعراض البلاغية ، أو المجازية للأساليب الإنشائية ، والخيرية ، وهذا ما عناه بقوله : (فليلقه مشترك بين الخير والامر) .

ويعرفه أيضاً أولمان بأنه تعدد الكلمات مع اتحاد الصيغة ، فإذا كانت البيئة اللغوية الخاصة تشعر بأن اللفظين ينتميان إلى كلمتين مختلفتين ، وجب عدها من باب المشترك اللفظي homonymy ، وإن كان يراه محدود الوقوع والحدوث ، كما أنه في نظره تطور غير طبيعي في اللغة^(٣) وقبل الحكم على اللفظ بأنه من المشترك يجب الاعتماد على الشواهد الموضوعية المستقاة من الأطالس اللغوية التي تسجل التوزيع الجغرافي للأصوات ، والكلمات ، والعناصر النحوية .

(١) فقه اللغة ص ١٨٩ .

(٢) الصحاح ص ٢٦٩ .

(٣) دور الكلمة في اللغة ص ١١٥ ، ١٢٦ .

أما التعريف الذى نراه جامعاً مانعاً للمشارك هو تعريف الاصوليين سالف الذكر ، كما أورده السيوطى شريطة أن يضاف إليه ما جاء فى تعريف د / وافى أعنى على طريق الحقيقة (فىكون المشارك هو : دلالة اللفظ الواحد على معنيين مختلفين غير ضدين فأكثر دلالة حقيقية على السواء ليس بينها علاقة . وبذا يخرج المجاز وأبوابه من المشارك ، كما تخرج الأغراض البلاغية للأساليب الإنشائية ، وتخرج أيضاً بعض الأدوات التى تستعمل فى غير معناها الحقيقى ، وتكون على سبيل المجاز فى هذا الاستعمال ، وربما هذا الخلط هو الذى دفع بعض من كتبوا فى المشارك أن يخلطوا بينه وبين الألوان المجازية الأخرى .

ولكن كيف نشأ هذا المشارك ؟

هناك شبه إجماع بين من تناولوا المشارك على أنه ناتج من أمور أبرزها اختلاف اللهجات العربية ، أو الاستعمال المجازى للفظ ثم يشيع هذا الاستعمال وينسى أو يتناسى المعنى الحقيقى ، فيشيع وينتشر المعنى المجازى على أنه دال على حقيقة اللفظ .

وقد ذهب العلماء بين هذين الأمرين مذاهب متنوعة ، بعضهم قصر رأيه على ذلك وبعضهم زاد الاشتقاق والتصريف ، أو اتفاق كلمتين اتفاقاً بطريق الصدفة ، كما يحدث نتيجة لتطور الأصوات تطوراً ممتداً فى خطوط متقابلة بالتدرج أو أن ينشأ عن تطور مدلولات الكلمة الواحدة حين تمتد فى خطوط متباعدة ، تنعدم فيها العلاقة بينها ^(١) . وموسيقا الكلام ، أو تصريف الكلمة هو الذى أدى إلى وجود المشارك بين الكلمة المصرفة فى وضعها الأخير وبين كلمة أخرى تشابهت معها فى النطق والرسم ، ولذا قسموا المشارك اللفظى

(١) دور الكلمة فى اللغة ص ١٢٧ .

إلى نوعين :

(أ) مشترك لفظي حدث نتيجة تطور دلالي ، أى نتيجة أكتساب الكلمة معنى جديداً ، أو معانٍ جديدة وأطلقوا عليه أسم البوليزمى - POLYSEMY - أى أن الكلمة واحدة والمعنى هو المتعدد .

(ب) ما حدث نتيجة التطور النطقي والصوتي ، فيؤدى التطور الصوتي إلى اتحاد نطقي دون الألتفات إلى حروف الكلمة ، كما فى كلمتى (sea , see) السابقتين ، وأطلقوا عليه أسم هومونيمى homonymy أى كلمات متعددة ومعانٍ متعددة ^(١) .

ومعيار التفرقة بين الاثنين يكون :

(١) إما بجمع مكونات المعنى ، أو ملامح التعريف ، فإذا كان المثالان يملكان ملامحاً دلاليةً مشتركاً بينهما تكون من البوليزمى ، وإذا انعدم هذا الملامح المشترك فنحن أمام هومونيمى . وإن كانت ثمة صعوبة فى تحديد الملامح الملائم الذى يعول عليه .

(٢) والمعيار الآخر هو قياس درجة تشابه المعنى ، بعد تحديد المكونات المشتركة بين مفردتين وإن كان هذا لا يكفى للحكم وحده على الكلمة بأنها من أيهما ، بل يجب أن يضاف إليه التمييز بين الملامح الأساسية واللامح الهامشية ثم عقد المقارنة بين الملامح الأساسية فقط ^(٢) .

ويذكر السيوطى فى المزهرة أن المشترك يقع فى اللغة إما من واضعين - يعنى قبيلتين مختلفتين - بأن يضع أحدهما لفظاً لمعنى ، ثم يأتى آخر ويستعمل ذات اللفظ فى معنى آخر ، ويشتهر اللفظ بهذين المعنيين وذلك مثل

(١) علم الدلالة د/ أحمد مختار ص ١٣٧ .

(٢) السابق ص ١٣٨ .

كلمة الألفت والسليط يقول (ومن المشترك بالنسبة إلى لغتين : قال فى الغريب المصنف ، قال أبو زيد : الألفت فى كلام قيس : الأحق ، والألفت فى كلام تميم الأعسر ، وقال الأصمعى : السليط عند عامة العرب الزيت وعند أهل اليمن ذهن السمسم) . (١)

وأما أن يوضع من واضع واحد ، فيستخدم اللفظ فى غير معناها ، الذى شاع عنه : وانتشر للغز يقصد من وراء الكلام (لغرض الإبهام على السامع حيث يكون التصريح سبباً للمفسدة) (٢) ، ونراه يضرب لذلك مثلاً قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم عندما سئل عنه وهما فى طريقهما إلى الغار قال : هذا الرجل يهدينى السبيل . لكن جملة يهدينى السبيل هذه استخدمت على سبيل الكناية فلم يصحح بأنه الرسول صلى الله عليه وسلم وإنما قال هو يهدينى إلى الطريق الصحيح . فالمعنيان متلازمان ، الرسول ، والهداية وبذا لا أرى هذا من المشترك ، أما قوله إن الواضع وضعه لغرض الإبهام ، فهو يؤيد ما ذهبنا إليه من أنها ليست من المشترك لأن المشترك يدل دلالة مستوية على أحد المعنيين أو المعانى وتأتى القرينة لترشيح المعنى المقصود من الكلام .

ورأى أيضاً أن الاشتقاق والتصريف لبعض الكلمات يؤديان إلى المشترك من ذلك قوله (راجعت تذكرتى فوجدت فيها العين فى اللغة تطلق على أشياء كثيرة قسمها بعض المتأخرين تقسيماً حسناً ، فقال ما يطلق عليه العين ينقسم قسمين : أحدهما أن يرجع إلى العين الناظرة ، والثانى ليس كذلك ، فالاول على قسمين أحدهما بوجه الاشتقاق ، والثانى بوجه التشبيه ، فأما الذى بوجه الاشتقاق فعلى قسمين : مصدر وغير مصدر ، فالمصدر ثلاثة ألفاظ العين :

(١) المزهج ١ ، ص ٣٦٩ .

(٢) السابق ج ١ ص ٣٨١ .

الاصابة بالعين ، والعين أن تضرب الرجل فى عينيه والعين : المعاينة .
 وغير المصدر ثلاثة ألفاظ أيضا ، العين أهل الدار لانهم يعاينون ، والعين المال
 الحاضر والعين : الشيء الحاضر وأما الراجع إلى التشبيه فسته معان : العين
 الجاسوس ، تشبيها بالعين لانه يطلع على الأمور الغائبة ، وعين الشيء : خياره
 والعين الريئة وهو الذى يرقب القوم ، وعين القوم سيدهم ، والعين واحد الاعيان
 وهم الاخوة الاشقاء ، والعين الحر ، كل هذه مشبهة بالعين لشرفها .^(١)

وأما ما لا يرجع الى الاشتقاق أو التشبيه ، فعده عشرة معان منها الدينار ،
 واعوجاج الميزان ، وعين القبله ، والسحابة الآتية من ناحية القبله إلى غير ذلك
 من معان للعين .

ومثل كلمة العين الغروب^(٢) التى اتحد اشتقاقها واختلف مصدرها فأدى
 اتحاد الاشتقاق أو قل تشابهه إلى أن تعد من المشترك ، ومثلها أيضا كلمة جلس .

فما تقدم نستطيع أن نقول إن بعض ألوان المجاز ، أدت إلى ايجاد لون من
 الالفاظ عدت من المشترك وما هى منه ، لأن بعض هذه المعانى منقولة عن أصله
 وبالتالي فليس استخدامه على وجه الحقيقة ، التى إعتبرناها سلفاً ركناً أساسياً من
 أركان حد المشترك . وعلى هذا الدرب سار المحدثون الذين تكلموا عن المشترك فلم
 يخرجوا عن هذه الأشياء ، فرأوا نشأة المشترك إما من اختلاف الاستعمال باختلاف
 القبائل ، وقد يكون من وراء ذلك فكرة الحقيقة والمجاز لأن اللفظ الواحد يتعدد
 معناه فيشتهر بعضها دون بعض (فيقر فى نفس المتكلم والسامع أن هذا المعنى
 الشهير هو الأصل ، وأن المعانى الأخرى أقل منه ارتباطاً بهذا اللفظ)^(٣) وذلك
 كالعين مثلاً وما يندرج تحتها من الفاظ مجازية منقولة عن حقيقة العين التى هى
 الباصرة وفى النهاية ترجع نشأة المشترك إلى ظروف الإستعمال ، لا إلى الوضع^(٤)

(١) المزهرج ١ ص ٣٧٤ ، ص ٣٧٥ .

(٢) السابق ج ١ ص ٣٧٦ .

(٣) الأصول ص ٣٣٥ .

(٤) انظر الأصول ص ٣٣٥ ، ص ٣٣٦ .

أما د / وافي فيذهب في كتابه إلى أن المشترك بمعناه الصحيح في اللغة العربية نشأ من عوامل كثيرة لعل أهمها :

١ - اختلاف اللهجات العربية القديمة باختلاف القبائل المتكلمة بهذه اللهجات ، وعندما جمعت هذه اللهجات نظر إليها على أنها روافد لغة واحدة فضمت المعاني إلى بعضها بعضاً دون أن يقال إن هذا اللفظ استخدمته إحدى القبائل والأخرى استخدمته في كذا (فأصبح يطلق فيها جميع هذه المعاني) .^(١)

٢ - التطور الصوتي ، فإن قانون التطور الصوتي يجعل أحياناً لفظاً يوافق لفظاً نطقاً ويختلفان في المعنى (فكما تتطور أصوات الكلمات وتتغير قد تتطور معانيها وتتغير مع احتفاظها بأصواتها)^(٢) فهذا التطور يغير في المعاني ، ويحتفظ بشكل الكلمة ونطقها مما ينتج عنه كلمات مشتركة نطقاً مختلفة في المعنى

وبجانب العامل الصوتي وتطوره يرى د / أنيس عاملاً آخر أهم من التطور الصوتي ، وهو الاستعمال المجازي الذي يأتي أحياناً دون تعمد أو قصد ومن عدة أفراد دون مواضع أو اتفاق بينهم ، بل بطريقة عفوية يستعملون بعض الكلمات لعلاقة المشابهة ، وذلك مثل كلمة عين ، أو رأس ، أو لبعض العلاقات الأخرى كالكلية أو الجزئية ، وياقى علاقات المجاز المرسل (فالتناس في لغة تخاطبهم قد يلجأون إلى مجازات لتوضيح معانيهم وإبرازها في صورة جلية دون أن يعمدوا إلى هذا عمداً ، أو يرغبوا في إظهار براعة في الكلام)^(٣) وينتهي إلى أن المجاز على هذه الصورة بطول الزمن وكثرة الاستخدام وشيوع التداول يتحول إلى حقيقة ، وتنوسيت فيها الناحية المجازية فصارت لا تثير في الذهن دهشة أو غرابة عند سماعها .

(١) فقه اللغة ص ١٩٢ .

(٢) في اللهجات العربية د / أنيس ص ١٩٣ .

(٣) السابق ص ١٩٣ .

ولذا نراه يرجع كثيراً من الكلمات التي تسمى بالمشترك اللفظي إلى أن أحد معانيها حسى والآخر معنوى ، ثم ينتهى فى نهاية الأمر إلى أن (المعنى الأصلى فى مثل هذه الحالة هو الحسى ، وأن المعنوى فرع عنه بطريق المجاز) ^(١) وهناك من زاد على المجاز ، وتطور الدلالة عمومية المعنى ، سبباً آخر لنشأة المشترك ، ويستدل على ذلك بكلمة (دليل) ، إذ لها معان متعددة فأحياناً تدل على من يرشد السائحين لزيارة الأماكن الجديرة بالزيارة ، كما قد يراد بها الكتاب الذى تطبعه المكاتب السياحية للتعريف بالآثار والمعالم ، وقد تعنى الحجة والبرهان ^(٢) .

غير أن المؤلف لم يقتنع بهذا ، وحجته أن كثيراً من ألفاظ المشترك ليس فيها عمومية الدلالة ، ومع ذلك يقصد بها أشياء شديدة الاختلاف ليس بينها رابط مثل كلمة الخال ، وإن كنا نرى أن كلمة دليل تعنى الهداية والارشاد إلى الأفضل سواء المعنى الحقيقى أو المجازى ^(٣) . ومن ثم فإنها تدخل ضمن السبب الثانى وهو المجاز .

وإزاء هذا التضارب فى نشأة المشترك دخل فيه مالىس منه من ناحية وتشكك فى وجوده الكثيرون بين مثبت ومنكر . وبإحدى ذى بدء تقرر أننا لو استبعدنا الالفاظ التى حملت على المشترك وهى ليست منه خاصة المجازية ، لوجدنا أن هناك ألفاظاً ليست بهذه الكثرة المبالغ فيها هى المشترك ، وإن كنا لا نذهب مذهب د / أنيس ونقول بتدرة المشترك وقلته إلى الحد الذى لا يكاد يتجاوز أصابع اليد الواحدة ^(٤) وفى رأى آخر لا يكاد يعدو عشرين كلمة ^(٥)

(١) فى اللهجات العربية ص ١٩٩ .

(٢) الوجيز فى فقه اللغة، محمد الاتطاكى ص ٣٨٩ .

(٣) أساس البلاغة للزمخشري ص ١٩٣ مادة دحل

(٤) دلالة الالفاظ ص ٢١٤ .

(٥) السابق ص ٢١٥ .

بيد أن بعض قدامى اللغويين قد أسرفوا فى رصد الألفاظ التى اعتبروها من المشترك ، بل وجدنا كتباً مؤلفة فى هذا الصدد من ذلك صنع أبى عبيدة حيث ألف كتاباً يحمل عنوان (الأجناس من كلام العرب ، وما اشتبه لفظه واختلف فى المعنى) وحذا حذوه المبرد فألف كتابه (ما اتفق لفظه واختلف معناه) .

ويتوسط بين المسرفين فى الإنكار ، والمسرفين فى الإثبات بعض من اعتدل ويعد عن المغالاة ، فإذا كان ابن درستويه قد غالى فى الإنكار فإن أبا على الفارسي كان معتدلاً غير مبالغ فيرى أن (اتفاق اللفظين واختلاف المعنيين ينبغي ألا يكون قصداً فى الوضع ولا أصلاً ولكنه من لغات تداخلت ، أو أن تكون لفظة تستعمل لمعنى ثم تستعار لشيء فتكثر وتصير بمنزلة الأصل ^(١) .

وقد قسم المحدثون المشترك اللفظى تبعاً لتعدد المعنى إلى أربعة أنواع وهى :

(أ) وجود معنى مركزي للفظ تدور حوله عدة معانٍ فرعية أو هامشية.

(ب) تعدد المعنى نتيجة لاستعمال اللفظ فى مواقف مختلفة .

(ج) دلالة الكلمة الواحدة على أكثر من معنى نتيجة لتطور فى جانب المعنى.

(د) وجود كلمتين يدل كل منهما على معنى ، وقد اتحدت صورة الكلمتين نتيجة تطور فى جانب النطق .

وقد تضاربت الأقوال حول الأربعة فمن ذاهب إلى أن الثلاثة الأول من المجاز ، وبذا تخرج من المشترك اللفظى ، ومن قائل بأن النوع الثالث هو المعروف بالبوليزمى وأطلق عليه تعدد المعنى نتيجة تطور فى جانب المعنى ، أو كلمة واحدة ، متعددة المعنى ، ويطلقون على النوع الرابع الهومونيمى أو

(١) المخصص ج ١٣ ص ٩٥٢ .

تعدد المعنى نتيجة تطور فى جانب اللفظ ، أو كلمات متعددة ومعانٍ متعددة^(١) ، ولكنهم خلطوا فى ذلك بين ما يكون على الحقيقة ، أو على سبيل المجاز بنوعية المرسل والاستعارة .

وأية ما يكون الأمر فإن المشترك حقيقة واقعة شريطة أن لا يدخله المجاز وأن ننظر إليه على أنه دلالة اللفظ الواحد على معنيين مختلفين فأكثر دلالة حقيقية على السواء ليس بينها علاقة ، وتدرسه على أنه رافد من روافد لغة واحدة هى اللغة العربية الموحدة ، بالإضافة إلى أنه ظاهرة طبيعية صحيحة فى اللغة العربية يدل بشكل واضح على قدرتها وتنوعها ، وهى ليست بدعا فى ذلك ، بل نجد هذا المشترك فى كثير من لغات الإنسان ، ويدور حولها النقاش كما هى الحال حول المشترك فى اللغة العربية .^(٢)

وقد أدى الاشتراك إلى اتساع التعبير فى اللغة ، كما كان مادة صالحة للتعبير بألوان بلاغية متنوعة ومن ثم وجبت التفرقة بين المشترك وبعض الألوان البلاغية ذات الصلة الحميمة بالمشارك ، غير أن الفروق بينها وبين المشترك وقيقة متموجة ، وذلك مثل الجناس التام ، والتورية ، والمشاكلية والمجاز والاستعارة ، وأيضاً ما عناه البلاغيون بالأغراض البلاغية ، والمعانى التى تخرج إليها فى المعنى بعض الأدوات والحروف والافعال ، يقول السيوطى (وذهب بعضهم إلى أن الاشتراك أغلب ، قال لأن الحروف بأسرها مشتركة بشهادة النحاة ، والأفعال الماضية مشتركة بين الخبر والدعاء والمضارع كذلك ، وهو أيضاً مشترك بين الحال والاستقبال والاسماء كثير فيها الاشتراك)^(٣) .

(١) علم الدلالة د/ أحمد مختار ص ١٦٢ وما بعدها .

(٢) فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٣٠٢ .

(٣) المزهرج ١ ص ٣٧٠ .

ولنخرج من التجريد إلى التحديد وذلك عن طريق بعض الأمثلة المتنوعة
للمشترك حتى تكون مدخلا للدراسة البلاغية فيما بعد ، فقد انشد للخليل
ثلاثة أبيات على قافية يستوى لفظها ويختلف معناها :

يا ويح قلبى من دواعى الهوى . . اذ رحل الجيران عند الغروب
أتبعتهم طرفى وقد أزمعوا . . ودمع عينى كفيض الغروب
كانوا وفيهم طفلة حرة . . تفتقر عن مثل أقاحى الغروب
فيرى أن الغروب الأول هو غروب الشمس ، والثانى جمع غرب وهى الدلو
العظيمة ، والثالث جمع غرب وهى الوهاد المنخفضة .^(١)

ومن الأفعال أيضاً ما جاء مشتركاً قوله تعالى (إذ أوحينا إلى أمك ما
يوحى أن إقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل)^(٢) . ففعل
الأمر فى هذه الآية الكريمة (فليلقه) يشترك بين الخبر والأمر كأنه قال فاقذفيه
فى اليم ، يلقه اليم ومحتمل أن يكون اليم أمر بإلقائه^(٣) فاحتمل الفعل
هذين المعنيين ومن ثم عد من المشترك .

ومثلاً يأتى المشترك فى الاسماء والأفعال نراه كذلك فى الحروف
والادوات فيغير من معناها ومن عملها أيضاً ، وذلك مثل « متى » الموضوعه
للاستفهام ، فإنها قد تخرج عن الاستفهام إلى الجر فتكون بمنزلة من خاصة فى
لغة هذيل وعليه قال شاعرهم أبو ذؤيب الهذلى :

شربن بماء البحر ثم ترفعت . . متى لجج خضر لهن نثيج
بجر لجج بمتى^(٤) وغيرها من أدوات سنعرض لها عند الحديث عن ذلكفى
موضعه إن شاء الله .

(١) السابق ج ١ ص ٣٧٦ .

(٢) سورة طه الآية ٤٠ .

(٣) الصحاح ص ٢٦٩ .

(٤) انظر شرح ابن عقيل ج ٣ ص ٦ الشاهد رقم ١٩٨ ، وشذور الذهب ص ٢٨ الشاهد رقم ١١٢

ثالثا : التضاد

هذا هو ثالث الثلاثة ، من قضايا المستوى الرابع من مستويات التحليل الدلالى وهذا الموضوع على جانب كبير من الأهمية ، لذا أثاره اللغويون والمفسرون للقرآن الكريم ، وغيرهم ممن عنى بالتراث الأسلوبى العربى ، فقد أثاره أبو عبيدة فى كتابه مجاز القرآن ^(١) باعتباره ظاهرة اسلوبية قرآنية ، لها أثرها فى المعنى ، فاللفظ ينظر إليه من حيث استعماله وموقعه فى العبارة ، ومعناه السياقى ، ومن ثم ظهر هذا النوع فى تفسير القرآن الكريم .

غير أن أبا عبيدة ، قد مسّ هذه الظاهرة ، مساً رقيقاً ، حتى جاء ابن قتيبة فأثارها بقوة فى كتابه تأويل مشكل القرآن ، فاعتبر أن اللفظة المتضادة تعد من مشكلات الأسلوب ، فعدم الوقوف على حقيقة اللفظ ، وطريقة استعماله ، ومعناه السياقى ، قد يؤدى إلى الخطأ فى فهم دلالاته .

وهذا ما أكدّه « أولمان » عندما رأى أن الكلمة تصبح غامضة ، وغير صالحة للاستعمال ، بمجرد أن تكتسب دلالتين متعارضتين ، وغير متصلتين ^(٢) ، لكننا نرى أن المحدد الدلالى يزيل هذا الغموض ، ويجدد المدلول السياقى فى هذا التركيب أو ذاك .

بيد أن هذا اللون من الغموض يعتبر ميزة ، فيما لو نظرنا إليه من وجهة نظر مختلفة ، وذلك إذا اعتبرناه خاصية من خواص الأسلوب الأدبى الذى يهدف المتكلم من ورائه إلى أمور ليست فقط مجرد التلاعب بالالفاظ ، بل لإيجاد ألوان بلاغية ، وذلك عن طريق التلاعب بالمعانى المختلفة للكلمة الواحدة أو التلاعب بالكلمات المختلفة المتحدة الصيغة ، بالإضافة إلى استغلال الغموض الذى يلزم ترتيب الكلمات ، وطرائق نظمها النحوى ، وهذا النوع

(١) مجاز القرآن ص ١٧٢ .

(٢) دور الكلمة فى اللغة ص ١١٨ .

بالبذات - أى التلاعب بالالفاظ - ألف فيه (و . إمبسون) كتاباً
أسماء (سبعة نماذج للغموض) وهدف فيه إلى تبيان الغموض الناتج عن
التلاعب بالالفاظ (١) .

وأية ما يكون الأمر فإن ابن قتيبة درسه تحت عنوان (المقلوب) الذى
هو وصف الشيء بضد صفته ، وقد قسمه إلى :-

(أ) قلب معنى .

(ب) قلب مكان .

فقلب المعنى ، إما للتمنى ، أو للمبالغة بقصد التوكيد ، أو الاستهزاء ،
أما قلب المكان فثمة تقديم ما يوضحه التأخير ، وتأخير ما يوضحه التقديم ،
ومنه القلب على الغلط ، والمعول عنده فى القلب ، المعنى أو الدلالة اللفظية .
واللفظ المتضاد ينظر إليه من ناحية الإلف اللغوى ، أو الاستعمال الاسلوبى عند
العرب ، حيث كان الباعث على هذه الظاهرة عدم التمييز بين لغات العرب
ولهجاتهم ، وبالتالي استعمالهم اللغوية ، فأراد ابن قتيبة أن يميّز اللثام عن
هذه الظاهرة ، ويورد الاحوال التى تأتى فيها اللفظة محتملة لمعنيين متضادين
فيرى أن الشيء يوصف بضد صفته ، إما للتشاور أو التفاؤل ، كقولهم للدينغ
سليم تطيراً من السقم ، وتفاؤلاً بالسلامة وللعطشان ناهل ، وللغلاة مفازة
كما رأى أن اللفظة المتضادة تأتى للمبالغة فى الوصف ، كقولهم الشمس جونة
لشدة ضوئها ، وللغراب أعور لحدة بصره .

وقد تأتى للاستهزاء كقولهم للأسود ، أبى البيضاء ، وللأبيض أبى
الجون ، وعلى هذا جاء قوله تعالى حكاية عن قوم شعيب (إنك لأنت الحليم
الرشيد) كما يقال للرجل (يا عاقل ، يا حليم) بغية اظهار جهله والاستهزاء به

(١) دور الكلمة فى اللغة ص ١٢٥ .

ومنه تسمية المتضادين باسم واحد ، والأصل واحد ، مثل كلمة الصريم التى تطلق على الصبح ، والليل ، وكلمة سدقة ، التى تصح للضوء ، والعتمة وكقولهم للكبير « جلل » وللصغير « حلل »^(١) .

هذه بعض أمثلة توضح دراسة ابن قتيبة للأضداد ، تلك القضية التى درسها تحت اسم المقلوب الذى « وصف الشيء بضد صفته على الأحوال سالفة الذكر ، وبراها جميعاً اشتراك معنيين فى لفظة واحدة ، والسياق بالاضافة إلى المحد الدلائل هما المتوطان بتحديد المعنى المقصود دون الآخر هذا إذا لم تكن المشاركة أصلية كما فى كلمة الصريم ، أما إذا كانت من مثل « جلل » فما يقتضيه السياق هو الفیصل فى القضية .

ومن هنا تأتى أهمية دراسة قضية الأضداد سواء من الناحية الدلالية أو من الناحية التفسيرية ، أو من الناحية البلاغية ، بإعتبارها أحد ألوان تغيير الدلالة ، وهذا التغيير أدى إلى مسميات بلاغية سوف نعرض لها مع بقية الاتواع الأخرى .

والسؤال الآن هو : ما الأضداد ؟

التضاد هو أن يعبر اللفظ عن معنيين ضدين دلالة مستوية مع قرينة تحدد أيهما أراد التكلّم ، هذا ما ذهب إليه من تناول الأضداد بالشرح والدراسة ، ومن ثم فالعلاقة واضحة بين الأضداد والمشارك ، جاء فى المزهّر للسيوطى قال الكيا فى تعليقه (المشترك يقع على شيئين ضدين ، وعلى مختلفين غير ضدين ، فما يقع على الضدين كالجون وجلل ، وما يقع على مختلفين غير ضدين كالعين)^(٢) . فالاول هو الاضداد ، والثانى هو المشترك سالف الذكر ، ومن ثم لا يكتمل الحديث عن المشترك إلا بالكلام عن الأضداد لأن (الضدية نوع من العلاقة بين المعانى ، بل ربما كانت أقرب إلى الذهن من أية علاقة أخرى)^(٣)

(١) تأويل مشكل القرآن ص ١٤٥ .

(٢) المزهرج ١ ص ٣٨٧ وانظر د / وافي ص ١٩٢ .

(٣) فى اللهجات العربية ص ٢٠٧ .

بيد أنه تجدر الإشارة إلى الفرق بين المشترك والتضاد : فالأضداد تقع على شيئين ضدين ، أما المشترك فيقع على شيئين غير ضدين ^(١) . ويزيد د / أحمد مختار عمر القضية فيلخص كل ما طرح من آراء حول الفصل بينهما فى الآتى :

(١) إذا كانت الكلمة تملك نفس النطق ، ولكن بهجاء مختلف ، فإن ذلك يكفى لجعلها من الهومونيمى كما فى كلمتى (heir , hair) أو (reed , read) وإن اعترض على ذلك بالكلمتين (flour , flower)

(٢) أما إذا كانت الكلمة تملك نفس النطق والهجاء وتعدد مغانيها ، فقد اقترحت الوسائل الآتية :-

* أ * اللجوء إلى المعيار الدلالى ، فإذا لم توجد علاقة دلالية بين المعنيين فلا مشكلة لاستقلالهما ، وحدوثهما بطريق الصدفة . أما إذا وجدت العلاقة أو المشابهة فهما كلمة واحدة تطورت إما تطوراً بطيئاً بمرور الوقت أو سريعاً عن طريق المجاز ، وثمة مشكلات كثيرة تعترض هذه النظرية مثل صعوبة التطبيق ، أو أن يكون أحدهما متفرعاً عن الآخر بطريق المجاز ثم نسى المجاز بمرور الوقت ، كما أن رسم الحدود بين المعانى سيدخله جزء اعتباطى ، أو تحكمى ذاتى لأنه ليس من الأمور القابلة للقياس كما يرى بلومفيلد .

* ب * اتخاذ أجراء الكلام كمعيار لفصل الهومونيمى من البوليزيمى

* ج * يقترح أولمان معياراً ذا ثلاث شعب :-

(١) حينما يعطى كل من اللفظين مشتقات مختلفة ، فإن هذا يعنى أنهما كلمتان مختلفتان ، ويجب معاملتهما على أنهما ينتميان إلى مادتين معجميتين مختلفتين (هومونيمى) .

(١) المزهج ١ ص ٣٨٧ ، علم الدلالة د / أحمد مختار ص ٣٦٨ والفرق بين الهومونيمى والبوليزيمى .

(٢) إذا وجد اسمان متطابقان أو أكثر ، ولكن دخلا تحت موضوعين مختلفين فإن الأمر حينئذ يكون متعلقاً بالهومونيمى وليس البوليزيمى كما فى (suit دعوى تقام ضد شخص أو suit حلة) .

(٣) اجراء اختبار رد الفعل عند المتكلمين المواطنين لتقدير ما إذا كانت الصيغة الغامضة مادة معجمية أو أكثر .

كما أن هناك طرقاً أخرى ومنها المقارنة بين اللغات أو حصر مكونات المعنى أو ملامح التعريف ، فإذا كان المثالان يملكان ملمحاً دلاليّاً مشتركاً كان من البوليزيمى أما إذا انعدم الملمح الدلالي المشترك فنكون أمام هومونيمى .

ومن هذه الطرق أيضاً نظرية الحقول الدلالية ، وأيضاً الترابط يكون أساساً للفصل بين النوعين ترابطاً عقلياً أو نفسياً أو تاريخياً ، فالبوليزيمى يجب أن تكون كلماته مترابطة بخلاف الهومونيمى .^(١)

ويجدر أيضاً التفرقة بين أنواع التضاد وهى على النحو التالى : -

١ - المتخالفات : وهى عبارة عن لفظين يختلفان نطاقاً ويتضادان فى المعنى وهو شبيه بالطباق الايجابى عند البلاغيين فإذا كان شىء ما (أ) فإنه ليس (ب) كما أن (ب) ليست (أ) مثل ضيق ، واسع أو ضحك وبكى .

٢ - المتعاكسات : وهو ما يعرف بالتضاد الثنائى القائم على العلاقة التعاكسية وذلك مثل (رجل ، امرأة) أى أن الشئ إذا لم يكن (أ) فهو (ب) والعكس صحيح .

٣ - المتضادات العلائقية : وهى التى تظهر فيها العلاقة التبادلية بين الألفاظ وذلك مثل (زوج - زوجة) ، (يشتري - يبيع) فإذا

(١) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٦٨ وما بعدها يتصرف .

كان محمد زوج فاطمة ، فإن فاطمة زوج لمحمد ^(١) .

٤ - التضاد : الذى هو أحد أنواع المشترك اللفظى أو التضاد المشترك وفيه نجد اللفظة الواحدة تقع على شيئين ضدين كلفظة جون وجلل .

وقد عرض لهذه الظاهرة كثير من علماء العربية قديماً وحديثاً بين مثبت ومنكر لهذه الظاهرة ، كما تضاربت أقوال المثبتين لهذه الظاهرة ، فبعضهم ذهب إلى أنها عشرون كلمة فقط ^(٢) ، وآخر رأها أربع مئة كلمة نقلاً عن ابن الأنبارى ^(٣) وأحياناً لا تكاد تتجاوز العشرات عند آخرين . ^(٤) إلى غير ذلك من آراء تحاول أن تنتقص هذه الظاهرة وتغمرها حقها ، بل أن كثيراً من المثبتين لهذه الظاهرة وقفوا أزامها غير مكترئين بها ، بل وجدنا بعضهم يرى أنها - والحال هكذا - لا تستحق كل هذه العناية ، ولا سيما وأن مصير التضاد إلى الانقراض والزوال بمرور الزمن ^(٥) . وهو بهذا الرأى يقترب من المنكرين للاضداد فى اللغة العربية .

ويعجبنى كثيراً فى هذا الصدد رأى د / وافي فى الرد على كليهما حيث رأى أن كلا الفريقين قد تنكب جادة القصد فيما ذهب إليه ، فمن التعسف انكار التضاد مهما كان قليلاً أو نادراً ، كما أنه ليس بالكثرة التى ذهب إليها الفريق الثانى المثبت للتضاد . ^(٦)

وأية ما يكون الأمر فقد ألفت فى التضاد مجموعة من علماء العربية منهم الأصمعى حيث ألفت كتابه الاضداد تناول فيه الالفاظ التى لها معان متضادة فى

(١) انظر علم الدلالة لبالمر ص ١٠٩ وعلم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٩١ .

(٢) فى اللهجات العربية ص ٢١٥ .

(٣) فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٣٠٩ .

(٤) دلالة الألفاظ ص ٢١٤ .

(٥) فى اللهجات العربية ص ٣١٥ .

(٦) فقه اللغة د / وافي ص ١٩٤ وانظر علم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٩٦ وما بعدها

القرآن الكريم ، فيحاول أن يوضح صحتها ، بالإضافة إلى الكلمات التي اختلفت معانيها باختلاف استعمالها ومناسبتها ، وأيضاً ابن السكيت الذي يعتبر د / سلام كتابه في الاضداد رواية ثانية لاضداد الاصمعي^(١) ومنهم أبو حاتم السجستاني الذي لا يرى التوسع في نظرية الاضداد ، والاقتصار على الصريح الواضح منها مما لا يحتمل الشك ويؤيده السياق والشواهد الصحيحة وإن أرجع بعضها إما إلى التصحيف أو الأخطاء المتنوعة وإما إلى التفاضل أو التشاؤم^(٢) . ومنهم ابن الانباري والمبرد وأبو عبيد القاسم بن سلام^(٣) وغيرهم وكلهم مثبت لهذه الظاهرة .

أما من أنكروها فهم كثيرون كالجواليقي ، وثعلب وكان يترأسهم ابن درستوية الذي اضطر أمام حقيقة الاضداد إلى الاعتراف بوجود هذه الظاهرة ، بالرغم من تأليفه كتاباً في ابطال الاضداد^(٤) لكنه لم يكشف عن علة إبطاله الاضداد .

ويتولى ابن فارس في كتابه الصحابي في فقه اللغة اثبات هذه الظاهرة ويدحض رأى منكرها بشيئين :

أولاً : من سنن العرب تسمية المتضادين باسم واحد نحو الجون للأسود ، والابيض .

ثانياً : ما دمتنا قد اعترفنا بوجود المشترك ووروده عن العرب ، فلم لا نعترف بوجود الاضداد (وذلك أن الذين روى أن العرب تسمى السيف مهنداً والفرس طرفاً هم الذين روى أن العرب تسمى المتضادين باسم واحد)^(٥) .

(١) أثر القرآن في تطور النقد العربي ص ١٦٨ .

(٢) السابق ص ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٣) السابق ص ١٧٤ وما بعدها وانظر المزهج ١ ص ٣٩٧ .

(٤) المزهج ١ ص ٣٩٦ ، وانظر ايضا علم الدلالة د / أحمد مختار ص ١٩٥ .

(٥) الصحابي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها ص ٩٨ ، المزهج ١ ص ٣٨٧ .

وهناك من اعترف بوجودها باعتبارها ظاهرة غير صحية فى اللغة العربية ، وأن العرب لجأوا إليها لتقصان حكمتهم ، وقلة بلاغتهم ويصفهم ابن الأنبارى بأنهم أهل البدع والزيغ ، والازدراء بالعرب ، ويرد عليهم السيوطى مقنناً زعمهم بقوله (ويظن أهل البدع والزيغ والازدراء بالعرب أن ذلك كان منهم لتقصان حكمتهم وقلة بلاغتهم ، وكثرة الالتباس فى محاوراتهم عند اتصال مخاطباتهم فيسألون عن ذلك ، ويحتجون بأن الاسم متبىء عن المعنى الذى تحته ودال عليه ، وموضح تأويله ، فإذا اعتور اللفظة الواحدة معنيان مختلفان لم يعرف المخاطب أيهما أراد المخاطب ، ويظل ذلك معنى تعليق الاسم على هذا المسمى ، فأجيبوا عن هذا الذى ظنوه وسألوا عنه بضروب من الأجوبة : أحدهما - أن كلام العرب يصحح بعضه بعضاً ، ويرتبط أوله بآخره ولا يعرف معنى الخطاب منه إلا باستيفائه واستكمال جميع فروعه ، فجاز وقوع اللفظة الواحدة على المعنيين المتضادين لأنها تتقدمها وتأتى بعدها ما يدل على خصوصية أحد المعنيين دون الآخر ، فلا يراد بها فى حال التكلم والاخبار إلا معنى واحداً)^(١) ويستدل على صدق رأيه بشواهد من القرآن الكريم من ذلك قوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم) . أراد يتيقنون ذلك ، فلم يذهب وهم عاقل إلى أن الله يمدح قوماً بالشك فى لقائه . وأيضاً قوله تعالى حاكياً عن يونس عليه السلام (وذا النون إذ ذهب مغاضباً ، فظن أن لن نقدر عليه) أراد رجا ذلك وطمع فيه ، ولا يقول مسلم أن يونس تيقن أن الله لا يقدر عليه^(٢) كما يأتى بأمثلة من الشعر ، فيضرب لذلك بكلمة جلل ، التى تارة تكون بمعنى عظيم ، وأخرى بمعنى يسير ، من ذلك قول لبيد :

كل شيء ما خلا الموت جلل . والفتى يسعى ويلهبه الأمل

(١) الزهرج ١ ص ٣٩٧ ، ٣٩٨ .

(٢) السابق ج ١ ص ٣٩٩ .

ويعلق على البيت بقوله (فدل ما تقدم قبل جمل ... وتأخر بعده ،
على أن معناه كل شيء ما خلا الموت يسير . ولا يتوهم ذو عقل وتمييز أن
الجلل هنا معناه عظيم .) (١)

وأيضاً يعلق على قول آخر :

قومي هم قتلوا أميم أخى . . فإذا رميت يصيبني سهمي

فلئن عفوت لأعفون جلالا . . ولئن سطوت لا وهن عظمي

فيقول : (فدل الكلام على أنه أراد فلئن عفوت لأعفون عفوا عظيماً ،
لان الإنسان لا يفتخر بصفحة عن ذنب حقير يسير ، فلما كان اللبس في هذين
ذائلا عن جميع السامعين لم ينكر وقوع الكلمة على معنيين مختلفين في
كلامين مختلفي اللفظين .) (٢)

وهو لا يفتأ يكرر أمثال هذه المقولة ، فكثيرا ما نسمع منه (فلا يعرف
المعنى المقصود منها أى من حروف الاضداد ، إلا بما يتقدم الحروف ويتأخر
بعدها مما يوضح تأويله فى الفاظ كثيرة يطول احصاؤها ، تصحيحها
العرب من الكلام ما يدل على المعنى المخصوص منها) (٣).

أما المحدثون فقد جاروا القدماء فى رأيهم فمنهم من أنكره ومنهم من
أثبتته (٤) وحجج المتكرين مردودة عليهم (٥) لأن ذلك ورد فى اللغة واستعملته
العرب فى كلامها ، وجاء فى القرآن الكريم الذى نزل وفق لغة العرب وعلى
أنماطها الأسلوبية .

(١) السابق ج ١ ص ٣٩٨ .

(٢) المزهر ج ١ ص ٣٩٨ .

(٣) السابق ص ٣٩٩ .

(٤) أبو زيد الأنصارى وأثره فى دراسة اللغة د / ابراهيم السيد يوسف ص ١٣٩ وما بعدها

(٥) فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٣١١ .

كما أن اللغة العربية ليست بدعاً في ذلك بين اللغات الانسانية الأخرى ، فكما وجد فيها أصداد وجد في غيرها كذلك ، ^(١) وذلك لأهمية هذا الرافد في نهر اللغة المتدفق المتلون الذي يروي ظمأ المتكلمين وفي حاجتهم اللغوية فمدّهم بما يريدون من ألفاظ لكي يعبروا عما يجيش في نفوسهم بلغة متراقصة معبرة وبهذا يعتبر التضاد (وسيلة من وسائل التنوع في الالفاظ والاساليب ووسع تنوع استعماله من دائرة التعبير في العربية ، فكان بهذا خصيصة من خصائص لغتنا في مرانها وطواعيتها في التنبّل بين السلب والإيجاب ، والتعكيس والتنظير) . ^(٢) ويشبه قطرب الاصداد في لغة العرب بالزحاك في الشعر ، وأن ذلك من فلسفة العرب في أسلوبهم وقدرتهم على التنوع في كلامهم دون الاخلال بشيء بما يتطلبه (ليدلوا أن الكلام واسع عندهم وأن مذاهبه لا تضيق عليهم عند الخطاب والاطالة والاطناب) ^(٣)

وكما كان الخلاف بين من تناول الاصداد ، ثبوتاً أو انكاراً كان كذلك الخلاف حول نشأته سواء في ذلك القدماء أو المحدثين . فمنهم من ذهب إلى أن ألفاظ الاصداد شأنها شأن بقية ألفاظ اللغة وضعت أصلاً على معنيين متضادين ^(٤) . ثقة بأن السامع سيعرف المقصود من الكلام عن طريق القرائن الموجودة فيه واعتبروه تلويحاً في الأسلوب وقدره على الكلام ، وهذا ما نلّمسه عند طبقة المثقفين في كل عصر ، فإنهم يتلاعبون بالالفاظ لكي يدلوا على قدرتهم اللغوية وتمكنهم من اللغة وليتيهوا على غيرهم ممن لم يبلغ منزلتهم الثقافية ، غير أن أبا على الفارسي لا يوافق على هذا الرأي ، فينقل عنه ابن سيدة في المخصص ^(٥) ، قوله (ان اتفاق اللّظنين واختلاف المعنيين

(١) الوجيز في فقه اللغة لمحمد الأنطاكى ص ٣٩٧ .

(٢) فقه اللغة د / صبحي الصالح ص ٣١٣ .

(٣) الزهرج ١ ص ٤٠٠ .

(٤) السابق ج ١ ص ٣٩٧ .

(٥) المخصص ج ١٣ ص ٩٥٣ .

ينفى الا يكون قصدا فى الوضع ولا أصلا) ثم يرد ما جاء من الفاظ متضادة إلى أحد أمرين :-

(أ) أن يكون من لغات تداخلت ، والسؤال الذى نطرحه الآن أننا الآن أمام لغة نموذجية واحدة لا أثر فيها لللهجات أو اللغات فهل ننظر إلى هذه الظاهرة على أنها لغة تميم ، أو قيس ، والحجاز ؟

والأجابة بالنفى لأننا لا نتكلم الآن هذه اللهجات ، بل نتكلم اللغة العربية الأم ، وهذه ثروتها التى تثرى بها ، فلا داعى أن نغمط اللغة حقها ، ونغمط العرب حقهم ومقدرتهم ، يقول ابن التبارى فى مقدمة كتابه الاضداد (هذا كتاب ذكر الحروف التى توقعها العرب على المعانى المتضادة فيكون الحرف منها مؤدياً عن معنيين مختلفين) ^(١) فلو تدبرنا معنى (توقعها العرب على المعانى المتضادة) لعرفنا أن ذلك كان عن قصد منهم ، ولم يكن عفواً بل قصدوا إليه قصداً خاصة وأنهم نعتوا فى القرآن الكريم بأنهم ذوا ألسنة حداد (فإنه ليس فى جميع الأمم أمة أوتيت من العارضة والبيان واتساع المجال ما أوتيته العرب خصيصى من الله) . ^(٢)

(ب) أن تستخدم لفظة على سبيل الاستعارة ، فتكثر وتغلب حتى تصبح بمنزلة الأصل الحقيقى غير أن واقع الالفاظ المتضادة يدحض ذلك أيضا ، فإن منها ما دل على معنيين حقيقيين دلالة على السواء ، فمثلا كلمة هجد التى تدل على القائم ، والساھر دون أن يكون ذلك الاستعمال على سبيل الاستعارة أو المجاز ، من ذلك قوله تعالى (ومن الليل فتهد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) فإن الفعل هنا - والله أعلم - لا يحتمل إلا معنى السهر

(١) المزهرج ١ ص ٣٩٧ .

(٢) تأويل مشكل القرآن ص ١٢ .

أما الرقش فإنه استخدم نفس الفعل هجد فى معنى النوم فقال :-

سرى ليلا خيال من سليمى . . . فأرقنى وأصحابى هجود

وتكون التفرقة بين المعنيين عن طريق القرينة التى تحدد أى المعنيين هو المقصود فى الكلام .

ثمة اجماع بين من بحثوا فى التضاد ، على أنه نتيجة اختلاف لهجات القبائل ^(١) ، ثم جاء جماع اللغة ، فجمعوا ولم يفرقوا بين لغات أو لهجات هذه القبائل ، فيكون أحد المعنيين لحي من العرب ، والمعنى الآخر لحي غيره ، ثم سمع بعضهم لغة بعض فأخذ هؤلاء ، عن هؤلاء ، وهؤلاء عن هؤلاء فالجون الأبيض فى لغة حي من العرب والجون الأسود فى لغة حي آخر ^(٢) . كما أن السدفة تعنى الضوء فى لغة هوزان ، ومنها قولهم أسدقوا لنا أى اسرجوا لنا ، أما فى لغة سائر العرب فهى تعنى الظلمة . وكلفظ سجد فإن معناه انتصب عند طيء وانحنى وتطامن إلى الأرض عند سائر العرب ، وأيضاً لفظة قور فهى فى لغة الهلاليين السمين وفى لغة غيرهم المهزول قال حميد بن ثور :

وقرين مقوراً كأن وضيئه . . . بنيق إذا ماراه الغفر أحجماً ^(٣)

ومنه كذلك كلمة وثب تعنى عند مضر الوقوف أو القفز ، وعند حمير تعنى الجلوس وقصة العربى الشمالى مع ملك حمير معروفة ولذا قيل من دخل ظفار حمر أى تكلم الحميرية ^(٤)

(١) الاضداد لابن السكيت ص ٣١٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٣٧ ، وانظر الاضداد للسجستاني

ص ١٤٩ والاضداد للأصمعى ص ٤٣ فى « ثلاثة كتب فى الأضداد » .

(٢) الاضداد لابن التبارى ص ١٢ وانظر أيضاً الزهرج ١ ص ٤٠١ .

(٣) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٤٣ ، ص ٤٤ .

(٤) السابق ص ٤٥ .

والسؤال الآن هل نتكلم نحن الآن لغة قيس أو تميم ، أو حمير أو عقيل ؟ إننا نتكلم الآن لغة موحدة ليست فيها أى أثر لهذه اللهجات وبالتالي تستخدم هذه الالفاظ على أنها نتاج لغة واحدة هى لغة العرب وخير تعليق على ذلك ما قاله الثعالبي فى كتابه فقه اللغة فى الفصل الذى عقده لذلك بعنوان تسمية المتضادين بأسم واحد (هى من سنن العرب المشهورة) ^(١) ولم يقل هى من لغات العرب لأنه نظر إليها على أنها ظاهرة وجدت فى لغة موحدة ، وبها جاء التنزيل العزيز ، وقد أوقعت العرب الحرف أو الكلمة على معنيين متضادين ليدلوا على اتساعهم فى كلامهم الذى لا تضيق مذاهبه وطرقه عليهم .

وربما نشأت بعض هذه الألفاظ نشأة حسية مع وجود أصل مجرد يرجع إليه ، فذهب أناس إلى أن اللفظ إذا وقع على معنيين متضادين فالأصل للمعنى واحد ثم تدخل الاثنان على جهة الاتساع ويضربون لذلك مثلاً بالصريم ، فيقال لليل صريم وللنهار صريم لأن الليل ينصرم من النهار ، الذى ينصرم من الليل أيضاً ، فأصل المعنيين واحد وهو القطع ، وكذلك السدفة فهى تعنى الضوء والظلمة فأصل المعنيين أيضاً واحد فهو مأخوذ من الستر والحجب فكأن النهار عندما يأتى فإن ضوءه يستر ظلمة الليل ، وكأن الليل أيضاً إذا أقبل سترت ظلمته ضوء النهار - وأعتقد أن هذه الكلمة محوارة عن السجف بمعنى الستائر أو الحجاب ثم تبدلت الجيم دالاً لقرب المخرج - فأصلهما أيضاً من باب واحد .

وشبيه بهذا وهو منه كلمة القرء فتارة تعنى الحيض وأخرى تعنى الظهر غير أنها فى الأصل تعنى الوقت الذى يجوز أن يكون للظهر والحيض ، أى مطلق الوقت ثم جاءت القبائل واستخدمت هذا الوقت تارة للحيض ، وتارة للظهر منه والدليل على أنها للوقت قول مالك بن الحارث الهذلى :

كرهت العقر عقر بنى شليل . . إذا هبت لقارنها الرياح

(١) فقه اللغة ص ٢٤٧ .

أى هبت لوقتها فى الشتاء ^(١) ومثله كلمة الجون فقد استخدمها الفرزدق بمعنى أبيض عندما وصف قصراً أبيض فقال :

وجون عليه الجص فيه مريضة .-. تطلع منه النفس والموت حاضره
كما استخدمها ابن مقبل بمعنى الأسود فقال :

واطأته بالسرى حتى نزلت به .-. ليل التمام ترى أسدافه جونا ^(٢)

وهم يقولون الشمس جونة وذلك لأن الانسان إذا حد بصره إليها عشى بصره وأسود الضوء أمامه . ^(٣) وهناك كلمات كثيرة من هذا القبيل حفظ الرواة لنا معناها الأصلية وما تفرع عنه ، ومن ثم نظن أن ثمة معنى مطلقاً للكلمة ثم جاءت القبائل وأطلقت المعنى الذى يتناسب وجغرافية المكان ، والظروف المناسبة للاستعمال .

ولقد لعبت غريزة التفاضل والتشاور عند العربى دوراً فى نشأة بعض الالفاظ المتضادة ، فكثيراً ما يتشام الانسان ، حتى فى وقتنا الحاضر من المرض أو غيره ، فيعدل عن استخدام اللفظ الدال على الحقيقة ، ويأتى بما يخالفه فسمعنا كلمة السليم للدلالة على اللديغ ، أو المريض ، والمسافرين قافلة تفاؤلاً برجوعهم ^(٤)

قال الذبياني يصف حية لدغت رجلاً :

يسهد من نوم العشاء سليمها .-. لخلى النساء فى يديه قعاقع ^(٥)

وأيضاً كلمة بصير ، فإنها تطلق على الأعمى يقول السجستاني (وقد

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٥ .

(٢) السابق ص ٣٧ .

(٣) أدب الكاتب ص ٢٢ بالهامش .

(٤) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٣٨ ، وفى اللهجات العربية ص ٢٠٩ .

(٥) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ١١٤ .

قالوا بصير للبصير والاعمى ... وقال لى رجل من شق الاحساء لى أم بصيرة يريد عمياء (١) ، وأحياناً المبالغة فى الوصف فتوصف الاشياء بغير صفاتها الحقيقية خوفاً عليها (قال أبو عبيدة مهرة شوها قبيحة وجميلة ، قال أبو حاتم لا أظنهم قالوا للجميلة شوها إلا مخافة أن تصيبها عين كما قالوا للغراب أعور لحدة بصره (٢) .

وقد ساهم المجاز فى ايجاد بعض الألوان التى عدت من الأضداد ومن ثم وجدنا ألفاظاً استخدمت استخداماً مجازياً دخلت فى حيز التضاد لعلاقة من علاقات المجاز المعروفة من ذلك مارواه الاصمعى عن أبى عمرو فى مادتى أرى ، وكأس (قال أبو عمرو : الأرة النار ، والارة الحفرة التى فيها النار قال أبو عبيدة الكأس الأثناء الذى يشرب فيه والكأس ما فيه من الشراب) (٣) فتكون الكلمة بهذه الصورة فى أحد معانيها مستخدمة على سبيل المجاز المرسل ، الذى علاقته المحلية .

ومن الألفاظ التى عدت من التضاد أيضاً لفظة (ذفر) وهى تعنى الضدين الطيب ، والنتن ، فلو جاءت هذه اللفظة فى سياق الكلام ، ولم يكن ثمة دلالة أو قرينة تحدد المعنى المطلوب ربما فسر الكلام بعكس ماأراد قائله ، بل ان الغموض ربما يدفع قائله إن يقول : أن هذا اللفظ استخدم على سبيل الحقيقة أو المجاز .

وهذا ما تنبه له الاصمعى فى كتابه الاضداد حيث قال (ذفر : الذفر بمعنى الطيب ، ومعنى النتن ، ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به ، قالت

(١) السابق ص ١٣٩ .

(٢) السابق ص ١٣٧ .

(٣) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٤٥ ، ٤٦ ، ص ١٩٩ ، ص ٢٠٢ .

حميدة بنت النعمان بن بشير الأنصاري^(١)

له ذفر كصنان التيموس .-. واعيا على المسك والغالية)

فإنه قد عني بقوله : (ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به) ما
تعنيه نحن بالقرينة ، فلولاهما لغمض المعنى .

ولذا نقول إن من ينكر التضاد ، لم ينظر إلى القرينة ، ودورها في تحديد
دلالة اللفظة ، فإن بعضهم قد غاب التضاد لما فيه من التعمية أو الغموض ،
ولو تلبث قليلا لما رأى غموضاً أو تعمية ، إلا أنه كابر وعاند ، فسوف يسحب
هذا الحكم ، أعنى التعمية والغموض على بعض الألوان البلاغية التي تلعب
القرينة فيها دوراً أساسياً وهاماً في اختلاف مضمونها ، وتحديد دلالتها ،
بعضها عن بعض كالمجاز أو التورية أو الكناية ، أو الجناس التام ، وما أشبه
ذلك من الألوان البلاغية التي يتحدد معناها الذي يقصده المتكلم تبعاً للقرينة .

ويرى د / تمام حسان في كتابه الأصول علاقة الضدية في ألوان أخرى
من الأضداد استخدمت أيضاً على سبيل المجاز المرسل فيقول (وكذلك ما يعود
إلى التحرز والتوفير نحو البصير للأعمى والمبصر ، والأبيض للأسود وضده
فذلك لا يعود إلى أصل الوضع ، وإنما يعود إلى ظروف الاستعمال ، فشأنه إذا
شأن المجاز المرسل الذي يقوم على علاقة غير المشابهة وهي هنا علاقة التضاد) .^(٢)

كما ساهمت بعض الصيغ في إيجاد نوع من التضاد وهي كثيرة نورد
منها على سبيل المثال فاعيل ، وفعل ، وأفعل ، وتفعل ، فصيغة فاعيل
تكون أحياناً بمعنى فاعل ، وأحياناً بمعنى مفعول وذلك مثل كلمة قتيص
التي تكون مرة للقائض ، أي الصائد ، ومرة للمقتنوص أي الصيد وأيضاً

(١) السابق ص ٥٨ .

(٢) الأصول ص ٣٣٥ .

كلمة كرى ، وكلمة غريم التى تكون بمعنى المطلوب وبمعنى الطالب للدين . (١)

وأيضاً بعض صيغ فعال من ذلك كلمة تواب الذى يتوب من اثم ارتكبه وأيضاً الذى يقبل التوبة خاصة الله سبحانه وتعالى « والتواب الثائب الفاعل ، والتواب الله تعالى قال : (وأن الله تواب حكيم) وقال الله تعالى (ان الله يحب التوابين) » (٢)

وما جاء على وزن أفعل مثل أطلبت فتكون تارة بمعنى أعطيت وبمعنى الجأته للطلب مرة أخرى قال الاصمعى (وأطلبت الرجل أعطيته ما طلب وأطلبته أجاته إلى أن يطلب ومنه قول ذى الرمة :

أضله راعيا كلبية صدرا . . عن مطلب وطلّى الاعناق تضطرب

يقول بعد الماء عنهم حتى الجأهم إلى طلبه) (٣)

ومثل ذلك الفعل (عرد) فهى تعنى الارتفاع والانخفاض . قال . الراعى فى معنى الارتفاع :

بأطيب من ثوين تأوى اليهما . . سعاد اذا نجم السماكين عردا

وفى معنى الانخفاض قال ذى الرمة يصف ثوراً :-

كأنه العيوق حين عردا . . عاين طراد وحوش مصيدا (٤)

والى غير ذلك مثل (تهجد) التى تكون للنائم واليقظان كما سلف أن وضعنا ذلك .

كما قد يؤدى الاشتقاق إلى تماثل بعض المشتقات أو اتحاد شكلها واختلاف مضمونها فتعد من الاضداد وهى بعيدة كل البعد عن الاضداد فمثلاً

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد وأيضاً الصريم والصريح ، أنظر ص ١٠٥ ، ص ١١١ ، ١١٣ .

(٢) السابق ص ١٣١

(٣) السابق ص ٥٦ .

(٤) السابق ص ٦٠ .

كلمة (كلیم) التى تعنى جريح كما تعنى اللسن الفصيح وأيضاً كلمات مثل مرتد ، ومختار ، وممتاز ، ومبتاع ، ومصطاد ، وما أشبه ذلك ، ادخلت فى التضاد وهى ليست منه . يقول د / وافى : (وقد تأتى بعض الاضداد من عوارض تصريفية وذلك بأن تؤدى القواعد الصرفية إلى أن تتفق لفظتان متقاربتان فى صيغة صرفية واحدة فينشأ عن ذلك لبس فى معنى الصيغة المشتركة يؤدى إلى عدها من باب الاضداد وهى ليست منه فى شيء) (١) . لأنها دخيلة عليه وليس ظاهر اشتراك اللفظين فقط هو الذى يؤدى إلى القول بالتضاد .

كما أرجع بعض علماء اللغة ظاهرة التضاد أيضاً للتطور الصوتى وعلى رأسهم د / أنيس (٢) و د / وافى (٣) وبيار جيرو . ومثل د / أنيس بكلمة جون قرأها مأخوذة من جن الليل أى أظلم لأن الفعل جن معناه ستر ويتطور الأصوات حرفت الكلمة إلى الجون التى تدل على النور ، وأيضاً كلمة أكمعت ، وقعد وإن كان هذا الرأى فيه بعض المحالة ، وتلعب المصادفة فيه دوراً كبيراً ومن ثم فإن د / أنيس يعترف صراحة بأن للمصادفة دوراً كبيراً فى تكون بعض الاضداد (٤) ، وسأبره فى ذلك أيضاً د / صبحى الصالح فرأى نفس الرأى (٥) كما ذهب أيضاً نفس المذهب جيرو الذى رأى أن الإتمساخات الناشئة عن التحول الصوتى والدلالى تؤدى إلى ظهور كلمات قد تختلط معانيها فيما بينها فى السياق ، فيؤدى ذلك إلى تصادم وصراع جناسيان ، يطلق على أحدهما أنه من الأضداد .

(١) فقه اللغة د / وافى ص ١٩٧ .

(٢) فى اللهجات العربية ص ٢١٣ .

(٣) فقه اللغة ص ١٩٨ وأنظر رأى الأب مرمجى الدومنى فى هامش الصفحة ، وأنظر أيضاً علم الدلالة لجيرو ص ٨٤ ، ٨٥ .

(٤) فى اللهجات العربية ص ٢١٣ .

(٥) دراسات فى فقه اللغة د / صبحى الصالح ص ٣١٢ .

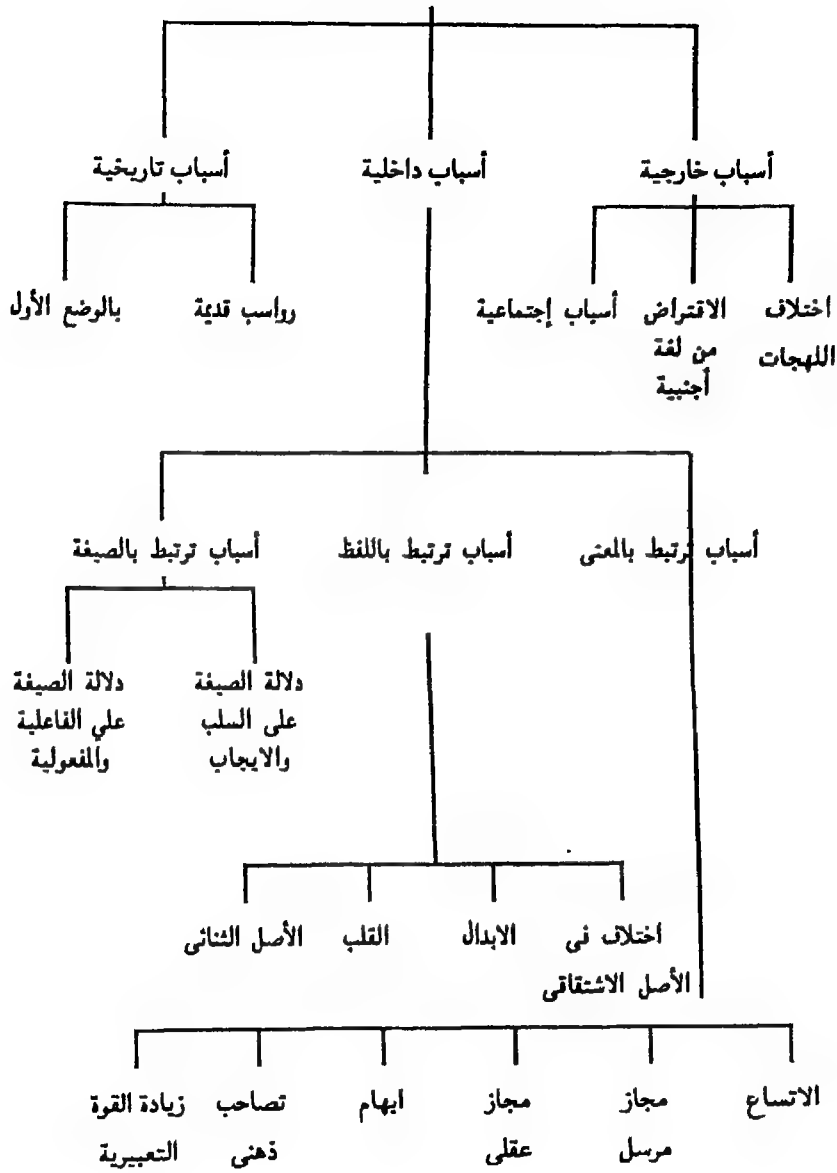
وقام جيليارون بدراسة كلاسيكية خاصة للهجة الغاسكونية وأوضح كيف أن التحول الصوتي عندما أدى إلى الجنس بين كلمتي (الهَر) gallus , gat والديك (gat , cattus) حذفت الكلمة الجنسية الأخيرة وحل محلها بديلاً لها تركيب ذو جذر تعبيرى (Bigey) (قسيس) فأدى ذلك إلى التباسات سياقية فى عبارات مثل « ابتلع الكلب (الهَر أو الديك) ، (Gat) و« إلى أين مضى (الهَر أو الديك ؟) (Gat) . ومن ثم رأى أنه يجب اختفاء أحدهما ^(١) .

وقد أحصى د / مختار عمر أسباب نشوء الأضداد فى الجدول التالى : ^(٢)

(١) علم الدلالة بيار جيرو ص ٨٤ ، ص ٨٥ .

(٢) علم الدلالة د / أحمد مختار ص ٢١٤ .

أسباب نشوء الأضداد



وبعد فأيا كان سبب نشأة التضاد إلا أنه سمة لغوية طبيعية منظمة ^(١) وجد في كثير من اللغات ، كما وجد في اللغة العربية الموحدة الخالية من أى أثر للهجات العربية القديمة ، واستخدمه الشعراء في شعرهم ، كما وجد في نثرهم أيضاً وإلى يومنا هذا نستعمله كما كان يستعمله أسلافنا باعتباره وسيلة من وسائل تنوع الأساليب العربية وثراء اللغة فهي تمد المتكلم بكل ما يريد عند الخطاب سواء في الإطالة والإطناب ، أو الإيجاز والاختصار (فكان بهذا المعنى خصيصة من خصائص لغتنا في مرانها وطواعيتها في التنقل بين السلب والإيجاب والتعكيس والتنظير) ^(٢)

كما أنه أحد أنواع المشترك اللفظي سواء قل أو كثر ، ولذا توجب أن ننظر إليه عند دراسته ، على أنه رافد من روافد لغة واحدة موحدة ، لا أثر فيها للهجات ، هي اللغة العربية الفصحى التي نزل بها القرآن الكريم ، والتي نتكلمها الآن ، وستبقى إلى ما شاء الله .

وتلتقى البلاغة والأضداد فيما يعرف بالنكات البلاغية أو الألوان البلاغية التي استخدم فيها الشعراء بعض ألفاظ الأضداد ، وهو ما سنعرض له فيما بعد .

(١) علم الدلالة بالمرص ١٠٩ .

(٢) فقه اللغة د / صبحي الصالح ص ٣١٣ .

بين الدلالة والبلاغة

دراسة تطبيقية

تمهيد :

سبق الحديث عن المترادف ، والمشتراك ، والمتضاد ، وكانت الفروق دقيقة بين كل منها ، وكما رأينا فإن القاسم المشترك بينها جميعا هو الحقيقة وتكون التفرقة عن طريق المحدد الدلالي .

والآن حان وقت الدراسة التطبيقية بين كليهما ، أعنى قضايا الدلالة وبعض الألوان البلاغية ، خاصة وأن المجاز ، قد لعب دورا كبيرا ، كما رأينا في إيجاد بعض الألوان التي عدوها ضمن المترادف أو المشترك أو المتضاد إذ أن الوحدة الأساسية في كل ، هي الكلمة ، التي تشكل كيفما أراد المتكلم ، طالما وضع قرينة يدلل بها في كلامه على ما يريد منه .

وعندما نقول الكلمة ، لا نعنى بها الكلمة المفردة ، لأنها خالية من حرارة الأنفعال الفريد الأصيل الذي يحدد معناها السياقي ، كما أنها حرمت من العلاقة بين ما سبقها ولحقها من كلمات تحدد هويتها ، وبالتالي فإننا لا نستطيع أن نقول عنها إنها حقيقة أو مجاز ، أو ترادف ، أو من الاضداد ، ومن ثم فلا بد أن نوضح في سياق حتى تأخذ شكلها .

ولذا عنيت اللغة والبلاغة بالكلام المركب ، كما أن كليهما صار في خدمة الآخر بعدما نضج واستحصد على سوقه .

وكان اللقاء بينهما متفاوتا ، بتفاوت التعبير من شخص لآخر بتفاوت متطلبات الإنسان وثقافته .

والتفرقة بين الأسلوب والمعنى هي التي تلون الكلام بين اللغة والبلاغة فمنها المترادفة ، والمشاركة ، والمتباينة والمتواطئة والمشككة ، والمتشابهة ، كما تلعب العلاقة بين الأسلوب والمعنى دورا كبيرا من حيث تنوع الأسلوب في البلاغة . فللعلاقة ما ، نجد الأسلوب يندرج تحت الران المعانى ولعلاقة أخرى

نجده أحد أقسام البيان ، ولاستعمال خاص يكون لونا بديعيا ، بل ربما نتيجة لاستعمال واع ، نجد فرقا بين استعمال وآخر فيتكون نتيجة له الاسلوب ، فيختلف فى الوان البديع نفسها ، كل ذلك مرده إلى أن الألفاظ متناهية ، والمعانى غير متناهية ، فعن طريق ايجاد علاقات متباينة بين الألفاظ والمعانى ، نأتى بكل ما نحتاج إليه من الأساليب ، وهذا دليل على سعة العربية وراثتها ، سعة وثناء يصلان بها إلى حد الاعجاز خاصة المجاز سواء كان مفردا ، أو مركبا ، وأيضا ما يعرف بالأغراض البلاغية أو المجازية للأساليب ، هذا إلى جانب بعض الأساليب اللغوية الأخرى كالمترادف ، والمشارك والمتضاد .

البيان وقضايا الدلالة

يدور بخلد الانسان معان مختلفة ومتفاوتة ، ويريد أن يعبر عنها ، والتعبير عنها يكون أيضا بطرق مختلفة أختلافا بينا فى الوضع والحفاء فقد يأتى الأسلوب على سبيل المجاز أو الكناية أو الأستعارة أو التشبيه ، فيستطيع المتكلم التعبير عن هذا المعنى الواحد على أنفراد باحدى هذه الطرق بشرط مطابقة الكلام لما يراد به ، ولذا فان البلاغيين عرفوا علم البيان بأنه ايراد المعنى الواحد بطرق مختلفة فى وضوح الدلالة عليه ^(١) مع مطابقة كل منها لمقتضى الحال ، أى أن المعنى الواحد للفظ المفرد الواحد .

اذن العلاقة فى علم البيان قائمة بين اللفظ ودلالته على المعنى هذا المعنى يختلف ويتباين ، وتبعاً لذلك فأن اللفظ يختلف أيضا ويتباين . وهذا ، ما نجده فى قضايا المشترك فأن العلاقة بين اللفظ المفرد والمعنى ، تحدد بشكل واضح نوعية الأسلوب ومقصوده وما أراده المتكلم منه مع القرائن المحددة للمعنى غير أن ثمة اتفاقا واختلافا بين كليهما ، وهذا ما سوف تعرض له الآن .

المجاز

تكلمنا فيما سبق عن الحقيقة والمجاز والقرينة تمهيدا وتفرقة ، ثم ثنينا بعد ذلك ، بل بسطنا القول فى الكلام عن قضايا الدلالة - أعنى الترادف والاشتراك والتضاد - وفرقنا بين كل مسمى من هذه المسميات ، مثلما فعلنا مع المجاز والحقيقة ، والآن نتناول العلاقة بين قضايا البلاغة وقضايا الدلالة بشئ من التفصيل والتمثيل فتبدأ بالمجاز والمشارك ثم نثنى بالمجاز والمترادف ثم المجاز والتضاد .

(١) التلخيص ص ٢٣٥ وما بعدها .

أولاً : المجاز والمشتراك

قلنا سلفاً إن الحقيقة هي اللفظ المستعمل فيما وضع له أول وضع ، وتختلف الحقيقة باختلاف استعمالها ، فقد تكون لغوية ، وعرفية اصطلاحية وشرعية ، كأسد للحيوان والصلاة في الشرع ، أو كاصطلاحات أهل كل حرفة عندما يتعارفون على تسمية شئ معين باسم ما أما المجاز فهو استخدام اللفظ في غير ما وضع له أولاً ، لعلاقة من العلاقات بين المعنى الحقيقي ، والمعنى المجازي الجديد وقد تناولنا الفرق بين الحقيقة والمجاز في حينه ، وقلنا أن المشترك هو دلالة اللفظ الواحد على معنيين مختلفين غير ضدين دلالة حقيقية على السواء ليس بينها علاقة ، وعلى هذا يكون الامر واضحاً بين المجاز والمشارك فلو استعرضنا أمثلة كل منهما لوقفنا على الفروق الدقيقة الرقيقة التي تفصل بين المجاز وبين عناصر المشارك ، من ذلك ما أورده السيوطي من أبيات للخليل بن أحمد ، وهي ثلاثة على قافية واحدة يستوى لفظها ويختلف معناها :

يا ويح قلبي من دواعي الهوى . . . أذ رحل الجيران عند الغروب
أتبعتهم طرفي وقد أزمعوا . . . ودمع عيني كفيض الغروب
كانوا وفيهم طفلة حرة . . . تفتقر عن مثل أقاحي الغروب

ف نجد أن الشاعر في هذه الأبيات ، قد استعمل لفظة الغروب بمعان مختلفة وإن استوى لفظها وتماثل كتابة ونطقاً ، فكما يفسرها السيوطي نرى أن الغروب الأولى من غروب الشمس إلى آخر النهار والثاني جمع غرب وهو الدلو العظيمة المملوءة بالماء والغروب الثالثة - كما يقول - جمع غرب وهي الوهاد المنخفضة^(١) .

(٢) المزهج ج ١ ص ٣٧٦ .

فالالفاظ هنا قد تعددت - أعنى لفظ الغروب - وليس فيها ما هو منقول عن الحقيقة ، بل كل لفظ فيها استخدم استخدما حقيقيا فى موضعه فكل منها مستقل بنفسه فيما وضع له ، ومن ثم حمل على مراده ولم يضطرب الاستعمال هذا بالاضافة الى أنه يمكننا أن نشق من لفظه غروب هذه مشتقات أخرى بما يزيد فى اتساع الكلام .

كما أننا لو تدبرناها لم نجد بين هذه الالفاظ بما دلت عليه ، صلة من الصلات أو العلاقات التى للمجاز . وقد جاءت القرينة بعد ذلك لتحديد المعنى الحقيقى للكلمة ، ذلك الذى أراده الشاعر ، فليس ثمة ظاهر للفظ مخالف لمعنى آخر مستتر وراء هذا الظاهر فى الالفاظ الثلاثة .

ومن ذلك أيضا لفظة العين ، التى تطلق على معان كثيرة منها الباصرة والجاسوس ، والدينار ، وسمام الابل وغير ذلك كثير جدا أورده السيوطى وغيره من ذلك قول الشاعر :

ما غلام له ثمانون عينا . . . زاهرات كأنهن الدار

ثم شاة جاءت بعنز وديك . . . فى لىالى الشتاء والأزهار^(١)

فمن معانى العين الكثيرة هذا المعنى ، أى له ثمانون دينار ، والقرينة هى التى حددت هذا المعنى الحقيقى للفظ العين ، إذ المقصود من هذا البيت ، أن ذلك الغلام يمتلك ثمانين درهما ، فهو موسر وليس معسرا بالاضافة الى زوج أنجبت له ولدا وبنتا ، ومن ثم فهو قرير العين صيف شتاء ، وقد عبر عن الزوج على عادة العرب بالشاة ثم استعار للولد والبنت العنز والديك أيضا .

(١) المزهج ج١ ص ٣٧٦ .

وقد تنافس الشعراء والادباء فى استعمال مثل هذه الالفاظ حدا وصل إلى التطرف والمغالاة ، وإن كانت تحسب للمشارك لا عليه فتنويعهم لمثل هذا الاستخدام أدى الى حياة الالفاظ وازالة غبار الزمن من فوقها من ذلك قول سلامة الأتبارى فى شرح المقامات .

لقد رأيت هنريا جلسا . . . يقود من بطن قديد جلسا

ثم رقى بعد ذلك جلسا . . . يشرب فيه لبننا وجلسا

مع رفقة لا يشربون جلسا . . . ولا يؤمون لهم جلسا

فكلمة جلس فى كل استخدام لها معنى يخالف اختها وكلها مأخوذة من معين واحد ألا هو الارتفاع أو القوة يقول السيوطى شارحا لهذه المعانى (جلس الاول : وجل طويل ، والثانى جبل عال ، والثالث جبل ، والرابع غسل ، والخامس خمر ، والسادس نجد) (١) .

وبالرغم من هذا التعدد نجد انتفاء العلاقة بين المعنى المعبر به ، ومعنى آخر كما فى المجاز ، ومن ثم يكفى ظاهر اللفظ ليدل على حقيقة المراد وأصبح كل معنى مستقل بذاته ، فالجلس الاول يخالف الثانى فى المعنى والثانى والثالث الى السادس كل منهما مخالف لصاحبه ، وقد استعمل بمعناه الحقيقى فليس ثمة مخالفة فى الحقيقة ، وبذا اختلفت عن المجاز الذى هو موضوع فى الاصل ليخالف الحقيقة ، وأيضا بالنسبة للقرينة فأنها أيضا إذا لم توضع فى الاعتبار استغنى عنها اللفظ ومع هذا لا يحمل على غير مراده ، ولو فعلنا هذا بالمجاز واستغنينا عن القرينة لدل على غير مراده مما يؤدي الى الخطأ أو الغلط فى المعنى المراد أو المقصود ، وبذا صار المشترك فى مثل هذه الاستخدامات أبلغ من المجاز .

(١) المزهر ج١ ص ٣٧٧ .

وهذه الالفاظ واضحة الاستخدام على أنها من المشترك دون المجاز لكن أحيانا يستغلق اللفظ بين أن يكون من المجاز ، أو من المشترك وذلك مثل لفظة « النكاح » فأنها تتردد بين الحقيقة والمجاز ، وتحديددها يترتب عليه قضايا فقهية فى غاية الاهمية ، إذ ربما تكون حقيقة فى الوطء ويحتمل أن تكون مجازا فى عقد الزواج ، أو أنها مشتركة بينهما .

فإذا استغلق الموقف علينا الى حد لا نستطيع معه القمع بشئ ، حملناها على المجاز ، وذلك أولى من حملها على الاشتراك الذى لا يودى الى الفهم الصحيح للمقصود أو المراد من اللفظ خاصة إذا خفيت القرينة ، وبالتالى يودى الى ضد أو عكس المراد وهذا بدوره يودى الى التعارض فى التشريع ، هذا بالإضافة الى احتياج اللفظ فى هذه الحالة الى قرينتين لكل معنى من معنييه ، عكس المجاز الذى يحتاج لقرينة واحدة فقط- كما أن اللفظ إذا وصف بأنه مجاز فإنه لا يجوز أن يستعمل فى الالفاظ التى يقع فيها الاشتراك بلا سبب يكون بين المشتركين كلفظة الثور مثلا فأنها تكون للحيوان المعروف كما تكون اسما للجن المأخوذ من البن الحامض ، والنهار يكون دلالة على الزمن عكس الليل ، كما يكون اسما لفرخ الجبارى ، ولفظة الليل لما يخالف النهار ، وأيضا لولذ الطائر المعروف باسم الكروان وعلى هذا جاء قول الشاعر :

أكلت النهار بنصف النهار . . . وليلا أكلت بليل بهيم

فليس ثمة علاقة بين الاقط والثور الذى هو الحيوان المعروف ولا النهار على الفرخ لامر بينه وبين ضوء الشمس أداه اليه وساقه نحوه كما يقول الامام عبد القاهر (١) .

(١) أسرار البلاغة ص ٣٤٤ .

وكما يكون الاشتراك فى الاسماء يكون أيضا فى الافعال ، والقرينة هى التى تحدد أى المعنيين هو المراد ، فمثلا قوله تعالى فى سورة طه (اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن اقذفه فى التابوت ، فاقذفه فى اليم ، فليلقه اليم بالساحل) ^(١) فى قوله « فليلقه » اشتراك بين الخبر والامر - أى الانشاء - كأن أراد - والله أعلم - أقذفه فى اليم يلقيه اليم ، أو أن يكون الله سبحانه وتعالى أمر اليم بالقاء سيدنا موسى عليه السلام .

وشبيه بهذه الآية أيضا الفعل المتعدى بالهمزة « أرأيت » فهو يحتمل أن يكون للاستفهام ، كما يحتمل أن يكون للتنبيه ، ومثله الفعل خلق فى قوله تعالى (ذرنى ومن خلقت وحيدا) ^(٢) فهو بما يحتمل معنيين يقول ابن فارس فى كتابه الصحاح (ومنه قولهم أرأيت فهو مرة للاستفتاء والسؤال كقولك أرأيت أن صلى الامام قاعدا كيف يصلى من خلفه ؟ ويكون مرة للتنبيه ولا يقتضى مفعولا ، قال الله جل ثناؤه « أرأيت إن كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى ؟ » ومن هذا الباب قوله : « ذرنى ومن خلقت وحيدا » فهذا مشترك محتمل أن يكون الله جل ثناؤه لانه انفرد بخلقه ، ومحتمل أن يكون خلخته وحيدا فريدا فى ما له وولده) ^(٣) وقد عقد الثعالبى فى كتابه فقه اللغة وأسرار العربية فصلا فى وقوع الفعل الواحد على عدة معان ، ومثل ذلك ، « وصل » وتكون التفرقة بينها بالقرينة التى نحدد المعنى المراد ، وهى ليست قرينة المجاز ، بل قرينة الحقيقة كما أنه ليس ثمة صلة بين هذا الفعل ، وفعل آخر حتى نقول إنه على سبيل المجاز فتارة يكون

(١) الآية ٣٩ ، ٤٠ .

(٢) سورة المدثر الآية ١١ .

(٣) الصحاح ٢٦٩ .

بمعنى حتم كقوله تعالى (فلما قضينا عليه الموت) ويكون بمعنى أمر مثل (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا آياه) ويكون بمعنى صنع مثل (فاقض ما أنت قاض) كما يكون بمعنى أعلم كقوله تعالى (وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب) (١١) .

أضف الى ذلك أن بعض الادوات أيضا قد تدخل فى نطاق المشترك ، وذلك مثل (متى) التى توضع أحيانا للاستفهام ، وأحيانا أخرى تكون ضمن أدوات الشرط الجازمة التى تجزم فعلين ، وقد تكون جارة وذلك فى لغة هذيل ، فمن كلامهم (أخرجها متى كمة) بجر كمة بمتى ، وعلى هذا جاء قول أبى ذؤيب الهذلى :

شرين بماء البحر ثم ترفعت . . متى لجيج خضر لهن نثيج

فقد جر لجيج بمتى كما هو فى لغة قومه (١٢) .

وعلى هذا يكون الاشتراك محلدا واضحا متميزا عن المجاز ، وذلك فى الاسماء ، والافعال ، والحروف ، وإن كنا لانغالى ونذهب مع الآخرين فى قولهم أن الاشتراك أغلب اللغة ، بل نرى أنه والمجاز يسيران متوازيين ولكل منهما وجهة هو موليها حسب ما يتطلبه المقام من كلام ، إذ لكل ميزته وحسنه إن استعمل فى موضعه ، ولذا لا يعاب الكلام إن جاء على صورة المجاز ، كما لا يقدح إذا استخدم فيه المشترك ، وقد نقل السيوطى قول القائل إن الاشتراك هو الأغلب يقول : (وذهب بعضهم الى أن الاشتراك أغلب ، قال لأن الحروف بأسرها مشتركة بشهادة النحاة ، والافعال الماضية مشتركة بين الخبر والدعاء ، والمضارع كذلك هو أيضا مشترك بين الحال

(١) فقه اللغة ص ٢٤٥ . وأنظر فقه اللغة د/ وافى ص ١٩١ . وقد مثل باللفظ « وجد »

(٢) شرح ابن عقيل ج ٣ ص ٦ الشاهد رقم ١٩٨ .

والاستقبال ، والاسماء كثير فيها الاشتراك فإذا ضمناها الى قسمي الحروف والافعال كان الاشتراك أغلب (١١) .

نستطيع بعد ذلك أن نقول إن المشترك قد تفرد بخصائص وضحت وحددت معاله ، والان نرى حدود المجاز وخصائصه وبعض أمثله ثم نخرج بعد المقارنه بين المجاز والمشارك الى صورة جلية توقفنا على معال كليهما .

عرفنا المجاز سلفا وقلنا إنه استخدام اللفظ فى غير ما وضع له أولا لعلاقة - قد تكون المشابهة أو غيرها - بين اللفظ الحقيقى ، واللفظ المستعمل على سبيل المجاز ، مع قرينة مانعه من إرادة المعنى الأصلى (٢) فإذا كانت العلاقة هي المشابهة فهو استعارة كاستعارة الشاة للمرأة أما إذا كانت العلاقة غير ذلك فهو المرسل كاستعمال اليد للنعمة بشرط أن يكون فى الكلام إشارة الى مصدر تلك النعمة والى المولى لها ولا تصلح حيث تراد النعمة مجردة من إضافة لها إلى المنعم أو التلويح به (٣) ومهما يكن من أمر فإن أنواع المجاز كثيرة أهمها المرسل وهو المقصود هنا ، وهو الذى يتنوع مدلوله بتنوع علاقته كالجزئية والكلية ، والحالية والمحلية ، واعتبار ما كان ، واعتبار ما يكون ، والسببية ، والمسببية ، والالية ، وغير ذلك مما ورد فى كتب البلاغة (٤)

(١) الزهر ج١ ص ٣٧ .

(٢) والمجاز المفرد هو الذى سوف نقصر كلامنا عليه بخلاف المجاز المركب الذى هو اللفظ المركب المستعمل فيما شبه بمعناه الاصلى تشبيه التمثيل للمبالغة.

(٣) أسرار البلاغة ص ٣٠٥ .

(٤) أنظر مثلا الايضاح ص ١٥٤ والتلخيص فى علوم البلاغة، ص ٢٩٨ وشروح التلخيص ج٤ ص ٣٢ وما بعدها .

قمثلا قوله تعالى « يجعلون أصابعهم فى آذانهم » فالمعنى المراد هو الانامل ولم ترد الاصابع كلها لاستحالة إدخال الاصبع كله فى الاذن بالرغم من اطلاق الاصبع ، ومن ثم فإن المعنى المراد جزء من المعنى الاصلى .

فنجده هنا أن اللفظ عبر به عن معنى غير حقيقى لعلاقة بينه وبين المعنى الاصلى المعدول عنه فى التعبير ، وهذا ما يعرفه البلاغيون بالمناسبة الخاصة بين المعنى الاصلى الموضوع له اللفظ وبين المعنى المراد منه ، وذلك عكس المشترك اللفظى . كما أن القرينة فى هذا الاستخدام صرفت الذهن عن المعنى الحقيقى للفظ الى المعنى المجازى ، فيستحال استخدام اللفظ على حقيقته ، بخلاف القرينة فى المشترك ، فإذا كانت قرينة المجاز تصرف الذهن الى المعنى المجازى المراد ، فإنها فى المشترك – وكما سلف أن أو ضحنا – تحدد أى المعنيين أراد المتكلم، وذلك لان اللفظ يعين بنفسه المراد منه ، وبتعبير آخر نقول :

إذا كان المجاز يحتاج الى قرينة ، والمشارك يحتاج ايضا الى قرينة فإن ثمة فرقا بين كليهما الا وهو الفرق بين الحقيقة والمجاز ، فقرينة المجاز هى قرينة المجاز ، أما قرينة المشارك فهى قرينة الحقيقة .

وهاك مثالا آخر يعين على توضيح المراد بعلاقة أخرى كقول الشاعر :

إذا نزل المطر بأرض قوم . . . رعيناه وأن كانوا غضاها

فان المجاز هنا فى لفظه رعيناه ، فالمطر لا يرعى ، وإنما الذى يرعى هو الكلاً أو العشب الذى تسبب المطر فى إنباته ، ولكيلا ينصرف الذهن الى المعنى الحقيقى للفظ « المطر » جاءت لفظة « رعيناه » فعينت أن المراد هو العشب أو الكلاً الذى ترعاه وتأكله الابل لا المطر .

ومن ذلك أيضا قوله تعالى (وآتو اليتامى أموالهم) فنجد أن المجاز واقع فى لفظة « اليتامى » فالمعنى الاصلى لهذه اللفظة سابق الحصول على المعنى المراد ، لأن اليتامى الان وهم يأخذون أموالهم قد بلغوا سن الرشد ، فصنة اليتيم كانت لهم قبل البلوغ فتسميتهم يتامى هنا إنما هو باعتبار ما كان ، والقرينة هى أن الشرع لا يعطى لليتيم أمواله ألا إذا رشد^(١) وإذا نظرنا الى الالفاظ التى استخدمت على سبيل المجاز ترى أنه لا يمكن اطرادها فإذا استخدمت فى مكان آخر أخذت معنى آخر ، ولا بد من العلاقة فى المجاز التى هى المناسبة الخاصة بين المعنى الاصلى الموضوع له اللفظ وبين المعنى المراد ، كما أن لفظة أصابعهم ، أو المطر ، أو اليتامى بمعناه المجازى الجديد قد استغنت عن المعنى الحقيقى القديم بها المخالف للمعنى المجازى الجديد بدلالة القرينة التى إذا إنعدمت أو أغفلت حمل المعنى على غير مراد المتكلم ، وبدا كأنه حقيقة لا مجاز ، وإذا حدث هذا فإن الكلام يكون خطأ فاحشا لا يمكن أن يقبله عقل فمثلا قوله تعالى : (أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما أنما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون سعيرا) فان كلمة النار هنا استخدمت على سبيل المجاز إذ المراد بها الاموال الحرام ، فالنار مسببة عنها فذكر المسبب وأراد السبب والقرينة المانعة من اراد المعنى الاصلى ، هى يأكلون ، إذ لو أغفلت هذه القرينة ، واعتبرنا المعنى على سبيل الحقيقة لكان الكلام خلاف ما أراده الله سبحانه وتعالى فليس ثمة عاقل يأكل النار ، لأنها لا يقتات بها ، كما أن اعتبار المعنى الحقيقى للفظ يكاد يكون مستحيلا لحمل المعنى على غير مراد المتكلم .

مما تقدم يتضح الفرق بين المجاز المفرد والمشارك اللفظى ونستطيع أن نشير من خلال دراستنا لكليهما الى أهم الفروق المفرقة بينهما كما أن كلا

(١) لمزيد من الامثلة أنظر : شروح التلخيص ج٤ ص ٣٢ وما بعدها . وكذا الايضاح

منهما تفرد بمميزات عن صاحبه ، وإن كان كل منهما يعتبر رافداً ثرا من روافد اثراء العربية والتعبير .

فمن حيث القرينة وجدنا كليهما محتاجا اليها ، فالمشترك يحتاج اليها لتعيين وتحديد المراد ، فأصل الدلالة قد وجد من قبل اسخدام اللفظ المشترك وبالتالي فلا يحتاج اليها لاجل وجود أصل الدلالة على المعنى المراد وبمعنى آخر فانه يحتاج اليها لبيان دلالة عين لها اللفظ من قبل بدون تلك القرينة التي استوجبتها الحاجة لوجود معنى آخر مستقل .

أما قرينة المجاز فهي تخالف ذلك لأنها لبيان دلالة لم تكن للفظ من قبل ، فجاءت لتعين وضعا جديداً وتحدد معنى جديداً للفظ مع هذه القرينة .

أما إذا كان المستعمل في المشترك هو المعنيان معا أو معانية المتعددة كلفظي « جلسا » أو « الغروب » السابقين ، فإذا اعتبرت المعاني حقيقية كانت القرينة في هذا المقام لبيان دلالة عرف بها اللفظ من قبل بدون القرينة ، أما إذا اعتبر - أي المعنيين - أنهما مجاز في تلك المعاني ، فإن وجود القرينة في هذا المقام إنما هو لتبيان الدلالة المجازية الجديدة لهذه الالفاظ مع تلك القرينة ^(١) .

وعلى هذا يكون المشترك محتاجا لقرينتين أو أكثر بحسب معنييه أو معانيه ، بخلاف المجاز الذي يكتفى بقرينة واحدة للتدليل على المراد .

كما أن المشترك يكون مطردا ، فلا يضطرب المعنى أو يستغلق عكس المجاز الذي لا يطرد ، وأيضا فإن الكلام يتسع بالاشتقاق من المشترك بالمعنيين بخلاف المجاز الذي قد لا يشتق منه ، والاشتراك يستغنى عن العلاقة ويكتفى فيه بالوضعية ، أما المجاز فإنه محتاج للوضعيين والعلاقة ، كما أن المشترك

(١) انظر مثلاً شروح التلخيص ج٤ ص ١٣ .

يستغنى عن الظاهر لان معنياه حقيقيان فليس هناك ظاهر وباطن ، بخلاف
المجاز الذى لكى يكون مجازا لابد أن يخالف الحقيقة أى الظاهر والا - كما
رأينا سلفا - اعتبر الكلام فاسدا .

ويبقى للمجاز والاشتراك قبل هذا كله ، وبعد هذا اثراء اللغة ، والاتساع فى
التعبير ، وأن كل واحد منهما أبلغ من صاحبه فى المقام الذى سيق فيه فأوفى
وأوضح ، يبقى للمشارك اضافة لذلك ، التوصل الى أنواع البديع كالتوجيه
والإيهام وتكثر المعنى بحمله على الأمرين معا ، وهذا مالا يتوفر للمجاز .
ويبقى للمجاز أيضا اضافة الى ما تقدم أنه أبلغ من الحقيقة وأوجز وهو
والمشارك من إعجاز اللغة العربية وأصالتها .

ثانيا : المجاز والتضاد

من قبل تكلمنا عن المشترك والمجاز ووضحنا العلاقة بين كليهما ، والآن نسير فى ذات الدرب فنكمل الطريق بالكلام عن التضاد والمجاز أيضا ، وتقرر منذ البداية أنه إذا كان المشترك يدل على معان غير متضادة ، فإن التضاد ما يدل على معان متضادة سواد أكانت بأصل الوضع ، أم للتفاؤل أم للتهكم والسخرية عن طريق الانتقال المجازى كما سوف نرى من خلال الامثلة التى سوف نوردها .

بيد أن العلاقة الضدية هذه منها ما هو أصيل فيعتبر فعلا من الاضداد ، ومنها ما هو دخيل فى حيز المجاز ولا يعتبر من الاضداد وذلك مثل المقلوب ، فإنه ليس من الاضداد الا على سبيل المجاز وذلك لعدول المتكلم عن المعنى الاصلى للفظ الى سياق آخر هادفا من وراء ذلك الى معنى معين يستشف من خلال كلامه ، سواء كان هذا المعنى للتطير والتفاؤل أو السخرية والاستهزاء أو غير ذلك من صفات يريد بها المتكلم وفى هذا يقول ابن قتيبة (ومن المقلوب أن يوصف الشيء بضد صفته للتطير والتفاؤل كقولهم للديغ سليم تطيرا من السقم وتفاؤلا بالسلامة وللعطشان ناهل أى سينهل يعنون يروى ، وللقلادة منازة أى منجاء وهى مهلكة وللمبالغة فى الوصف كقولهم للشمس جونة لشدة ضوئها وللغراب أعور لحدة بصره ، وللإستهزاء كقولهم للحبشى أبو البيضاء ، وللأبيض أبو الجون ومن هذا قول قوم شعيب « إنك لأنت الحليم الرشيد » كما تقول للرجل تستجهلة يا عاقل ، وتستخفه يا حليم)^(١) .

(١) تأويل مشكل القرآن : ابن قتيبة ص ١٨٥ وما بعدها / وانظر فقه اللغة للشمس ص ٢٤٧ وأنظر مصادر اللغة د/عبد الحميد الشلقانى ص ٢٢٦ وأنظر : قضايا النقد الأدبى والبلاغة عند اللغويين فى القرن الثالث الهجرى د/ عبد الواحد الشيخ ص ٤٠١ وأنظر الاضداد لأبى حاتم السجستانى ص ٩٩ ضمن ثلاثة كتب فى الاضداد .

اذن عد من الاضداد ماكان للتطير والتفاؤل ، وما كان للتهكم والسخرية ، وما كان للمبالغة فى الصفة ودخل فى هذا ما يعرف عند البلاغيين بالاغراض البلاغية للأساليب ، والمدح المراد به الذم ، أو العكس ، وهذا كله على سبيل المجاز ، أما ما يعتبر فعلا من الاضداد فهو ما كان بأصل الوضع ، وتأتى القرينة التى تلعب دورا كبيرا فى تحديد السياق وتخصيص الدلالة ، لتحدد المعنى المقصود وهل هو مجازى أو حقيقى وفى هذا يقول السيوطى (ومجرى حروف الاضداد مجرى الحروف التى تقع على المعانى المختلفة ، وان لم تكن متضاده فلا يعرف المعنى المقصود منها الا بما يتقدم الحروف ، ويتأخر بعدها مما يوضح تأويله كقولك حمل للواحد من الضأن ، وحمل اسم رجل لا يعرف أحد المعنيين الا بما وصفنا ، وكذلك غسق فى ألفاظ كثيرة يطول احصاؤها تصحبها العرب من الكلام ما يدل على المعنى المخصوص منها) (١) لان الاسلوب العربى مرتبط ببعضه بعضا ، وباستيفاء أجزائه يفهم معناه ، ولذا فان اللفظة المتضادة لا تكون مبهمة أو تؤدى الى الإغلاق وذلك ثمة خصوصيات وقرائن تتقدم وتلى اللفظة التى وقع فيها التضاد ما يحدد أحد المعنيين دون ضده وعندئذ يفهم السامع المعنى الذى أرادته المتكلم .

ونقرر منذ البداية قبل أن نسرد الامثلة أنه لا يعنينا من الأضداد الا ما كان بأصل الوضع ، دون غيره ، وسوف نغض الطرف عن اللهجات وطريقة جمع اللغة وأثر ذلك فى التضاد ، وسوف ننظر اليه باعتباره رافدا ثرا من روافد اللغة النموذجية التى استخدمها العرب فى شعرهم ونثرهم ونستخدمها نحن اليوم فى حيواتنا المختلفة . فمثلا كلمة جلل يقول عنها الاصمعى الجلل العظيم .

(١) المزهر : السيوطى ج١ ص ٣٩٩

والجلل الهين ^(١) ويقول السجستاني ، قال أبو عبيدة (أمر جلل أى جليل وأمر جلل أى هين يسير صغير) ^(٢) وإلى هذا ذهب ابن الأنباري كما رواه عنه السيوطي ^(٣) . قال لييد :

كل شيء ما خلا الموت جليل . . . والفتى يسعى ويلهيه الأمل ^(٤)

فتجد أن كلمة جلل هنا بمعنى يسير هين ، والذي حدد ذلك المعنى دون ضده هو القرينة التي هي فى الواقع قرينة للحقيقة وليست قرينة المجاز إذ المعنى هو أن كل شيء خلا الموت هين يسير (ولا يتوهم ذو عقل وتمييز أن الجلل هنا معناه عظيم) ^(٥) إن هذا المعنى والمعنى الآخر المضاد له كلاهما على سبيل الحقيقة فلا دخل للمجاز فيهما لأن كلاهما بنفس قوة الآخر ، معنى وحقيقة وقد تنبه إلى هذا ابن الأثير فاستدرك على الغزالي اعتباره التضاد من المجاز خاصاً إذا كان المسميان حقيقيين يقول (تسمية الشيء باسم ضده كقولهم للأسود والأبيض جون ، وهذا القسم ليس من المجاز في شيء البتة ، وإنما هو حقيقة فى هذين المسميين معا لأنه من الأسماء المشتركة كقولهم شمت السيف إذا سللته ، وإذا غمدته ، فدل الشيم على الضدين معا بالوضع الحقيقى) ^(٦) . وإلى هذا المعنى ذهب أيضاً امرؤ القيس عندما قتل بنو أسد أباه فقال :

بقتل بنى أسد ربههم . . . ألا كل شيء سواه جلل

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٩ .

(٢) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٨٤ .

(٣) المزهج ج ١ ص ٣٩٨ .

(٤) وقى لسان العرب : كل شيء ما خلا الله جلل .

(٥) المزهج ج ١ ص ٣٨٨ .

(٦) المثل السائر ج ١ ص ٣٧١ .

أى هين يسير والذى حدد هذا المعنى ما تقدم قبل كلمة « جلل » وما جاء بعدها .

أما ما استعمل فيه اللفظ بمعنى جليل عظيم قول الحارث بن ولة الجرمي :

قومي هم قتلوا أميم أخى . - فإذا رميت يصيبني سهمي
فلئن عفوت لاعتقون جللا . - ولئن سطوت لاهوان عظمي

فسياق الكلام يحدد أن المعنى المقصود هو أن كلمة جلل هنا بمعنى عظيم وذلك ضد هين يسير إذ التقدير : أنتى عفوت عنهم عفوا عظيما ، لا عفوا هينا يسيرا ، لأن المقام مقام فخر وإشادة بالنفس والإنسان طبع على حب الفخر بعظائم الامور لا حقيرها ويسيرها ، ولا داعى للمماحكة هنا لان الشاعر حينما صفح عن قومه وترك ثأره كان هذا عملا عظيما جليلا منه إذا لو أخذنا تأره لكانت الكارثة بينه وبين قومه فتقطع بينهم وتشعبت أمورهم وتفلل حدهم ومن ثم كان مقدار عفوه وصفحه بنفس النتيجة التى ترتبت عليه ^(١) .

ومن ذلك أيضا كلمة السدفة فهى تحمل معنيين حقيقيين هما الضوء والظلمة والقرينة هى التى تفرق بينهما . قال ابن مقبل فى الضوء :

وليلة قد جعلت الصبح موعدها . - بصدرة العنس حتى تعرف السدفا

(١) أنظر فى اللهجات العربية د/ أنيس ص ٢٠٧ وتفسيره للبيت

فيقصد أنه كلف ناقته أن تسير طوال الليل حتى يظهر ضوء النهار . أما
بمعنى الظلمة ، فكما قال العجاج

أدفعها بالراح كي تزحلقا . . . وأقطع الليل إذا ما أسدفا

وليس ثمة مجال لمعنى آخر فى هذه الكلمة غير أنها تعنى الظلمة
قال الاصمعى تعليقا على هذا البيت (يقال أسدف أى تنح عن الضوء) (١)
فكلاهما يستر الآخر ويحجبه فإذا أقبل النهار ستر بضوئه ظلام الليل ، الذى
إذا ما أقبل حجب ظلامه ضوء النهار .

وتلعب القرينة فى التضاد دورا هاما خاصة فى الالفاظ التى يكون فيها
المعنى العام منظويا على جزء من الدلالة على المعنيين المتضادين ، فمثلا كلمة
« ذفر » نجد أن معناها المجرد وهو شدة الريح سواء أكان فى الطيب أم النقي ،
وأیضا لفظة « القراء » قانها لمطلق الوقت بما يؤدى الى خفاء الدلالة ، فتأتى
القرينة وتحدد المقصود أى المعنيين المتضادين ، قال الاصمعى (قال أبو عمرو
بن العلاء : يقال قد دفع فلان الى فلاتة جاريته تقرئها مهموزة مشدودة يعنى
أن تحيض عندها وتطهر إذا أراد أن يستبرئها وقال أنما القراء الوقت ، فقد يجوز
أن تكون وقتا للطهر ووقتا للحيض) (٢) والقرينة هى التى تأتى وتحدد أى
المعنيين المتضادين هو المراد ، فإذا خفيت هذه القرينة خرج الكلام مستبعدا الى ضد أو
نقيض المراد فإذا قلنا مثلا لاطلاق فى القراء ، وكان المراد بالقراء هنا الحيض فيفهم
تبعا لذلك أن الطلاق يكون فى الطهر ، لانه لو فهم جواز التطبيق فى الحيض لادى
الى نقيض المراد (فالقراء مثلا موضوع تارة لبذل بالاستقلال على معنى الحيض
وتارة لبذل كذلك على الطهر ، فإذا استعمل فى أحدهما واحتاج الى القرينة

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٣٥ ، ص ١٨٩ .

(٢) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٥ .

المعينة للمراد لم يضر ذلك فى كونه حقيقة لان الحاجة الى القرينة فيه لتعيين المراد لا لاجل أصل الدلالة على المراد (١١) .

وقد استعمل الاعشى كلمة القرء فى الطهر حيث قال :

مورثة مالا وفى الاصل رفعه . - . لما ضاع فيها من قروء نساكنا

(أى لما ضاع من طهر نساك لغيبتك عنهن فلم تخشهن ..) (٢) كما أن القرينة فى المتضاد ليست قرينة واحدة بل يحتاج كل معنى من معنييه الى قرينة خاصة به لتحديد المراد من مدلوله وبذا يحتاج الى قرينتين وفق معنييه فكلمة «شام» تعنى الإغمد وضده (وشمث السيف أغمده ، وشمته سللته) (٣) قال الفرزدق فى سل السيف :

إذا هى شيمت فالقوائم تحتها . - . وأن لم تشم يوما علتها القوائم

أى إذا سلّت ، والقوائم مقابض السيوف وقال أيضا فى هذا المعنى :

بأيدى رجال لم يشيموا سيوفهم . - . ولم يكثروا القتلى بها حين سلّت

وقال الاغلب فى اغمادها :

« فشام فيها مثل محراث الغضى »

والمحراث عود تقلب به النار (٤) فأراد أنه أغمد فيها مثل عود الغضا عندما يغمد فى النار ، فتجد أن كل معنى من هذين المعنيين المتضادين يحتاج الى قرينة خاصة به لتحديد معنييه وأيهما المراد وهذا غير موجود فى المجاز فإنه

(١) شروح التلخيص ج ٤ ص ١٣

(٢) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ١٦٥

(٣) السابق ص ٢٠ ، ص ١٧٦ .

(٤) السابق ص ٩٥ .

يحتاج إلى قرينة واحدة تحدد المعنى المجازى المراد كما أن المعنى المراد قد حدد سلفا وتأتى القرينة لتخصيص المعنى ، كما أننا نجد ألفاظا لا بد لها من القرينة التى تحدد المعنى خاصة إذا ما جاء على وزن فاعيل التى تكون بمعنى فاعل وقد تكون بمعنى مفعول كقنيص التى تكون للصائد والمصيد ، والكرى المستأجر والمستأجر ، والغريم المطلوب بالدين ، والطالب دينه ^(١) .

وأىضا فجوع وذعور وركوب (قال أبو حاتم وجعلوا حروفا كثيرة من المفعول على لفظ الفاعل قالوا رجل ركوب للكثير الركوب ويعبر ركوب فى معنى مركوب وطريق ركوب ، وقال تعالى « فمنها ركوبهم » أى من الانعام يعنى ما يركبونه وقال أوس :

تضمنها وهم ركوب كأنه . - . إذا ضم جتبيه المخارم رزدق

وقال الراجز : « يدعن صوان الحصى ركوبا » أى طريقا يركب ويسلك ^(٢) .

فنجد أن الاولى بمعنى راكب ، والثانية بمعنى مركوب ، وإنما التفرقة تكون بالقرينة ، فيتطلب قرينة للراكب ، وقرينة أخرى للمركوب ، ومن هنا توجب وجود قرينتين بحسب معنييه وبهذا أيضا يختلف عن المجاز - كما سوف نرى - الذى يتطلب قرينة واحدة ، بالاضافة الى أن قرينة المتضاد هنا تحدد مدلول اللفظ مسبقا وإنما وردت لتحديد المعنى المراد ، بخلاف المجاز فان القرينة فيه تحدد المعنى الجديد للفظ فى استخدامه الجديد (فقرينة المشترك تفارق قرينة المجاز فى أن قرينة المشترك لبيان دلالة عين لها اللفظ أولا بدونها فعرضت الحاجة لتعيينها بمزاحمة وضع مستقل ، وقرينة المجاز لبيان دلالة لم يكن اللفظ

(١) السابق ص ٢٤ .

(٢) ثلاثة كتب فى الاصداد ص ١١١

عين لها أولا بدون القرينة بل عين لها مع القرينة ، هذا فى المشترك المستعمل فى أحد معنييه (١١) .

نخرج مما تقدم الى أن المتضاد يحتاج الى قرينتين باعتبار معنييه ، وأن كل معنى منهما استعمل على سبيل الحقيقة بأصل الوضع ، وأن المقصود من الاستعمال هو المعنى الحقيقى المراد بالقرينة وبجانب هذه الاستعمالات الحقيقية للتضاد ، فإن ثمة استعمالات أخرى للتضاد تقرية ، بل تجعله من المجاز وتخرجه من التضاد لانه استخدام للألفاظ فى غير معناها الحقيقى ، وهى كثيرة متنوعة وتندرج تحت أسماء مختلفة مردها جميعا الى المجاز فمنها :

١ - ما كان الاستخدام فيه على سبيل التفاؤل ، والتشاؤم ، حيث يعدل المتكلم عن العبارة السيئة إلى عبارة تقبلها النفس ويرضاها الذوق ، وبذا تصير الضدية علاقة بين المعنى الجديد والمعنى القديم والقرينة فيه قرينة حالية معنوية تصرف الذهن عن المعنى الحقيقى للفظ الى المعنى المجازى الجديد له ، ولذا نرى أن المتكلم يستعمل ضد اللفظ الذى يتطير منه ويتفاهل بضده ، وقد حدد هذا المعنى كثير من العلماء الذين كتبوا فى التضاد ، فعدلوا عن تسمية الملدوغ ملدوغا تشاؤما مما حل به وسموه بالسليم وقالوا : السليم السالم الملدوغ ويقول عنه السجستاني (وهو عندى على التفاؤل) واستشهد على ذلك بقول النابغة الذبياني يصف حية لدغت رجلا :

يسهد من نوم العشاء سليمها لى النساء فى يديه قعاقع

وقال آخر فى نفس المعنى :

يلاقى من تذكر ال ليلى كما يلقي السليم من العداد

(١) شروح التلخيص ج ٤ ص ١٣ .

والعداد وقت فى كل سنة يعاود السم فيه فيهيح الملدوغ^(١) وهذا ما ذهب اليه الاصمعى فى تسمية الصحراء المهلكة بالمفازة تيمنا وتفاؤلا بالفوز والنجاة من الهلكة (وسما المفازة مفعلة من فاز يفوز إذا فجا وهى مهلكة ، قال الله جل ثناؤه « فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب » أى بمنجاة ، وأصل المفازة مهلكة فتفاؤلوا بالسلامة والفوز كقولهم للملدوغ سليم ، والسليم المعافى)^(٢).

ويأتى على سبيل التفاؤل والتطير من التشاؤم المبالغة فى صفة الشئ فيوصف بضد صفته خوفا من العين ، فسموا المهرة الجميلة شوها ، وحاد البصر بالأعور ، قال أبو حاتم (لا أظنهم قالوا للجميلة شوها ألا مخافة أن تصيبها عين ، قالوا للغراب أعور لحدة بصره)^(٣) قال الخطيئة :

ويسى الغراب الأعور العين واقعا . . . مع اللئب يعتسان نارى ومقادى

وقد تكون التسمية على عكس الحقيقة بغية التحرز والتوقير كأن يسمى الأعمى بصيرا ، والزنجى أبو البيضاء (وقد قالوا بصير للبصير والأعمى ، ولزنجى أبو البيضاء ، وقال لى رجل من شق الإحساء لى أم بصيرة يريد عمياء)^(٤) .

فمن هذه الامثلة وغيرها نجد أن هناك لفظا استخدم فى غير ما وضع له أصلا ثم تأتى القرينة لتحدد المعنى الجديد للفظ والعلاقة بينهما علاقة التضاد أو الضدية ، وبهذا يخرج هذا النوع من الاضداد السالف ذكرها ويدخل فى نطاق المجاز لانه ليس من الاضداد فى شئ لانه لا يقوم على الحقيقة ، ويحتاج

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ١١٤ .

(٢) السابق ص ٣٨ وانظر ص ١٢٧ أيضا .

(٣) السابق ص ١٣٧ وانظر تأويل مشكل القرا لابن قتيبة ص ١٨٥

(٤) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ١٣٩ .

لقرنتين لا واحدة ، كما أن ظروف الاستعمال هي التي حدث بالمتكلم لانتهاج هذا السبيل (فشأنه إذا شأن المجاز المرسل الذي يقوم على علاقة غير المشابهة ، وهي هنا علاقة التضاد) (١) .

٢ - ويأتى أيضاً على سبيل السخرية والاستهزاء فيعبر بضد اللفظ عن الصفة المراد التعبير عنها وبهذا الاستخدام مع القرينة يدخل اللفظ في حيز المجاز لأنه استخدم في غير ما وضع له لقرينة مانعة من إرادة المعنى الأصلي والعلاقة أيضاً هي الضدية أو التضاد وليست المشابهة فيدخل بذلك في حيز المجاز المرسل كسابقة كأن يقول المتكلم لآخر يستجهلة ياعاقل ، ويستخفة يا حلیم ، ومن هذا القبيل ما جاء في القرآن الكريم حكاية عن قوم شعيب على سبيل الاستهزاء والسخرية والتهكم وليس التوقير والاحترام (قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا ، وأن نفعل في أموالنا ما نشاء ؟ أنك لآنت الحلیم الرشید) ومن ذلك أيضاً أن يقال فلان بيضة البلد إذا ذم وسخر منه ، وفي هذا المعنى قال الراعي لعدى بن الرقاع العاملي :

تأبى قضاة أن تعرف لكم نسباً . . . وإبنا نزار قانتهم بيضة البلد

فقال لهم أنتم سادة البلد وهو في الواقع يهزأ بهم ، وقد فعل هذا حسان بن ثابت لمزينة عند ما قتلوا أباه فجعلهم جلايب أى سفلة :

أرى الجلايب قد عزوا وقد كثروا . . . وابن القرية أمسى بيضة البلد (٢)

ف نجد أن الألفاظ في هذه الأمثلة مستخدمة استخداماً مجازياً لا حقيقياً وهي ضد الحقيقة ، فأنت الحلیم الرشید في قول قوم شعيب له ، وكذا ياعاقل

(١) الاصول ص ٣٣٥ وانظر فقه اللغة د/ وافي ص ١٩٤ وفي اللهجات العربية د/ أنيس ص ٢٠٩ .

(٢) ثلاثة كتب في الضداد ص ١١٧ ، ١١٨

وياحليم ، وببعض البلد كلها ألفاظ مستخدمه فى غير معانيها الحقيقية التى وضعت لها أصلاً بدليل القرينة المصاحبه لها فلو اعتبرناها على سبيل الحقيقة لفسد الكلام وهجن ، ويخرج بنا عما أرادته المتكلم من كلامه وبذا أخذ اللفظ معنى جديداً لم يكن له أصلاً فى الوضع ، كما أن القرينة ساهمت الى حد كبير فى إيضاح المعنى الجديد وتحديدده ، ومن ثم فلا ينصرف الذهن للمعنى القديم للفظ الذى يعنى ضد هذا ، وهو سادة البلد وعظماؤها وكل هذه الاستخدامات إنما جاءت لنكتة بلاغية يقصدها المتكلم ويفهمها السامع بدلالة سياق الكلام ، وهو ما عبر عنه علماء البلاغة باسم تأكيد المدح بما يشبه الذم ^(١) .

٣ - وثمة نوع آخر يدخل ضمن الأضداد ، وهو من المجاز المرسل ، إذ ينتقل اللفظ إلى معنى مجازى بقرينة وعلاقة فقد من الأضداد وهو ليس منها وهذا كثير متنوع بتنوع العلاقة ولذلك سمي مرسلًا بخلاف الاستعارة فإنها مقيدة بعلاقة المشابهة ، فمن الأمثلة التى اعتبرت من الأضداد وهى من المجاز المرسل كلمة الإرة ، التى تعنى عند أبى عمر النار ، ومرة أخرى الحفرة التى فيها النار ، ومثلها الكأس فهى تعنى الاناء الذى يشرب فيه ، والكأس ما فيه من الشراب وكذا الظعينة تطلق على المرأة ، وعلى الهودج الذى تحمل فيه النساء على البعير ، والرواية البعير نفسه والمزادة التى تملأ بالماء وتوضع على ظهر البعير قال أبو النجم :

تمشى من الردة مشى الحفل . . . مشى الروايا بالمزاد الأثقل

والحفص أيضاً البعير الذى يحمل متاع البيت ، وقيل هو متاع البيت

(٤١) شروح التلخيص ج٤ ص ٣٨٦ ويدخل ضمن هذا ما يعرف بالاسرار البلاغية للكلام

وعداً أيضاً ما عرفه ابن قتيبة بالقلوب ، ومن التضاد وأنظر تأويل القرآن ص ١٩٣

وما بعدها وأنظر ثلاثة كتب فى الأضداد ص ١٢٩ ، ١٥٣ ، ٢٠٢ .

نفسه قال الفرزدق :

سوائية لم ترم عن حفص لها . . . غرابا ولم ت بكر على الحى تخضب
فهى هنا بمعنى البعير الذى يحمل متاع البيت ، أما عن متاع البيت
فقال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عماد الحى خرت . . . عن الاحفاض فنع من يلينا
أو قول أبى النجم :

فكبه بالرمح فى دمائه . . . كالحفص المصرع فى كفاءه^(١)

فإذا أمعنا النظر فى هذه الامثلة وجدنا أن هناك معنى حقيقيا وضع له
اللفظ أصلا ، فالإرة النار ، والحفرة محل لها ، والكأس تعنى الشراب والآنية
محل لها والظعينة المرأة والهودج محل لها ، والحفص متاع البيت والبعير محل
حملة ، فنجد أن العلاقة بين هذه الالفاظ هى المحلية ، وهى احدى علاقات
المجاز المرسل ، وهى عبارة عن كون الشئ محمولا فى غيره عندما نذكر لفظ
المحل ، ونريد به الحال فيه ، أى تسمية الشئ باسم المكان الذى يحل فيه ذلك
الشئ كقوله تعالى (فليدع ناديه) فالنادى اسم لمكان الاجتماع ولمجلس القوم
وقد أطلق وأريد أهله الذين يحلون فيه^(٢) .

وعلى هذا نجد أن فى هذه الكلمات معنى حقيقيا وآخر مجازيا وكلاهما يحتاج
إلى قرينة ، بيد أن قرينة الاستعمال الحقيقى تدل على الحقيقة القديمة ، بتحديد
نفسه قال الفرزدق المعنى المراد من الدلالة ، أما قرينة الاستعمال المجازى فانها
تدل على الوضع الجديد الذى استعمل فيه اللفظ على سبيل التجوز وليس على

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد ص ٤٥ ، ٤٨ . ص ١٩٩ : ٢٠١ .

(٢) شروح التلخيص ج٤ ص ٤١ .

سبيل الحقيقة لأن القرينة تمنع من إرادة الحقيقة هنا ، وإلا لأصبح الكلام فاسدا فإذا قال رجل مثلاً: تزوجت الطعينة فهو يريد المرأة التي فى الهودج والقرينة المانعة من إرادة الطعينة بمعنى الهودج هو لفظة تزوجت لأن الإنسان يتزوج المرأة ولا يتزوج الهودج ، وأيضاً لو قال قائل : شربت كأساً عذبة فإنه يريد ما فى الكأس لا الكأس نفسها لأن الإثناء لا يشرب وإنما الذى يشرب هو ما فى الإثناء والقرينة المانعة هى شرب ، ومثل ذلك قول القائل : أكلنا حفصاً حينذا فإن المقصود هنا هو البعير لا متاع البيت لأن المتاع لا يؤكل والذى منع هذا المعنى هو لفظ أكل فهو قرينة تدل على الاستخدام الجديد للفظ على سبيل المجاز ، وتمنع إرادة المعنى الاصلى ، كما أن العلاقة لكل هذه الامثلة هى المحلية .

هذا لون من الألوان التى عدوها ضمن الألفاظ المتضادة وهى غير ذلك كما أوضحنا بدلالة العلاقة والقرينة والتجوز باللفظ فى غير موضعه الأصلى مثلها فى ذلك مثل بقية أنواع المجاز المرسل تبعاً للعلاقة كقوله تعالى مثلاً : (وآتوا اليتامى أموالهم) فنجد أن لفظ يتيم استخدم فى غير موضعه لأن صفة اليتيم كانت لهم قبل بلوغهم سن الرشد ، فتسميتهم فى الآية إنما هو باعتبار ما كان ، والقرينة هى أن الشرع لا يعطى اليتيم ماله قبل البلوغ ، والعلاقة هنا اعتبار ما كان .

وما قلناه عن المشترك والمجاز من حيث القرينة ودلالة الالفاظ والعلاقة ينسحب على الاضداد والمجاز أيضاً غير أنه يزداد على ما تقدم العلاقات الجديدة التى تضم الى علاقات المجاز المرسل كالتضدية وإخراج بعض الالفاظ من الاضداد لأن علاقتها المحلية ويبقى بعد ذلك للأضد فضل اثره اللغة العربية عن طريق التوسع فى سلوك دروب الفصاحة وأساليب البلاغة نظماً ونثراً وإيجاد ألوان من البديع سنعرض لها فيما بعد بالاضافة الى ما تقدم ذكره فانه يعتبر بحق من إعجاز اللغة العربية وفصاحتها .

ثالثا : المجاز والترادف

تتناولنا فيما سبق المجاز وكلا من المشترك والتضاد وبيننا الفرق بينهما والعلاقات بين كليهما ، وحان الحين لتتكلم عن ثالث الثلاثة ألا وهو المترادف ، وعلاقته بالمجاز وعلاقة المجاز به ، بغض النظر عن كونه آت من لهجة واحدة أو من عدة لهجات ، أو كونه من المعرب أو غير ذلك ، بل سنتناوله باعتباره أيضاً أحد روافد اللغة الفصحى التى نتكلمها اليوم فلا نرجع بها الى لهجة من اللهجات .

كان الانسان دائما محتاجا الى أن يفى كلامه بما يختلج فى نفسه من معان ، وهذه المعانى تتنوع بتنوع المتكلمين ، وألفاظ اللغة محدودة ، كما أن طاقة الإنسان محدودة فجاءت الالفاظ المجازية لتعين الانسان على أن يفصح عما يريد ويعبر عما يختلج بأعماقه ، لكنه فى خضم الاستعمال لم يتيسر العلاقة والقرينة التى تعطى كلامه المعنى الذى يريد فلا يتصرف ذهن السامع الى معنى آخر لا يقصده المتكلم ، وكلاهما عارف أن هذا اللفظ أو ذاك استخدم على سبيل الحقيقة أو المجاز بدلالة سياق الكلام حيث إن كثيراً من الكلمات التى عدت مترادفة قد وضعت أصلاً لغير هذه المعانى الجديدة التى استخدمت فيها ، فاستخدمها المتكلم لعلاقة من العلاقات بين اللفظ الحقيقى واللفظ المجازى فوضع ما هو مجازى الى جانب ما هو حقيقى فاعتبرا مترادفين تبعاً لذلك ، واليون شاسع والفرق كبير بين الحقيقة سواء أكانت وصفية أم اسمية وبين ما هو مجاز^(١) ، والذى اعتبر يتقادم الزمن وطول العهد أنه حقيقى فى هذا المعنى ، والواقع أنه مجاز (فالرحمة مثلاً قد اشتقت من - الرحم -

(١) وقد فطن الى هذه الحقيقة بعض قدامى المؤلفين ومنهم الزمخشري فألف كتاب أساس البلاغة وأقامه على أمثال هذه الاستخدامات فقد يكون اللفظ حقيقة فى استعمال وهو نفسه مجاز فى استعمال آخر .

موضع الولد ، والمكان الذى يلد الابناء والاخوات ، فتنشأ بينهم صلة من الحب والعطف ، فعمل الرحمة فى الاصل هى عملية النسل من الأرحام ثم استعملت فى قديم الزمان عن طريق المجاز فى الصلة بين الذين يولدون من رحم واحد ، وقد تقادمت العهود على هذا المعنى المجازى حتى أصبح حقيقة وبهذا نشأ الترادف بينها وبين كلمة مثل الرأفة (١) .

لكن من يمعن النظر سوف يجد القرينة والعلاقة مانعتين من إرادة المعنى الأصلي ، وإزاء ذلك كان لابد من وقفه نستعرض فيها بعض الأمثلة التى استخدمت على سبيل الحقيقة وتلك التى استخدمت على سبيل المجاز ثم نفرق بينهما ونتبع ذلك بما يكون للترادف من أثر فى البلاغة .

إن من يتصفح كتب اللغة على اختلاف مشاربها سوف يجد بها أمثلة كثيرة لما يعرف بالترادف ، بل إن كتباً بعينها عنونت بهذا الاسم وبعضهم سماها بجواهر الالفاظ كقدامة بن جعفر مثلاً ، وكانوا حاطبى ليل فى جمعها إذ لم يفرق جلهم بين الحقيقى منها والمجازى ، مما القى علينا عبء البحث والتفرقة وإيجاد العلاقة ولن نطنب الكلام بل سنسوق الأدلة الدالة على هذه القضية وقديماً قيل يكفى من القلادة ما أحاط بالعنق .

فمثلاً الجمل ابن الصحراء ورفيق الأعرابى ومؤنس وحشته فيها (٢) قد جمعوا له أكثر من ٥٦٤٤ لفظاً ، وأسماء العسل والعمامة والسيف والخمر وما شابه ذلك ، والذى يهمنى من ذلك ما استخدم منها على سبيل الحقيقة أو على سبيل المجاز فكلمة مثل « الاربية » تدل على القرابة والنسب أى أهل بيت الرجل وبنو عمه ، فلا تكون من غيرهم يقال جاء الرجل فى أربيته أو فى أربية من

(١) فى اللهجات العربية د/ أنيس ص ١٨٣ ، ١٨٤ .

(٢) دراسات فى فقه اللغة د/ صبحى الصالح ص ٢٩٣ . ومثال ذلك ما فعله الفيروزبى الذى جمع الرف الاسماء لمسمى معين .

قومه أى فى أقربائه وأنسابه ، ونجد فى هذا الباب الفاظ كثيرة تدل على القرابة والصلة فهو قريب ، ونسب ومن آله ، واسرته وعترته وأربيته وعرضه ، ونسله ، وعصبته ... ألا أننا نجد من بينها هذه الكلمات وعندما نسمعها لأول وهلة يتبادر الى ذهننا أنها حقيقة فى هذا الموضع ، والواقع أنها منقولة عن معنى آخر نقلاً مجازياً لأنها تعنى شيئاً آخر ، فقال سويد بن كراع :

وأنى وسط ثعلبه بن عمرو . . . إلى أربية نهبت فروعا

إذ أن أصل الأربية هو لحمة فى أصل الفخذ تنعقد من ألم ، وقيل هى أصل الفخذ أو ما بين أعلاه وأسفل البطن ، فسويد يشبه موقعه من ثعلبه بن عمرو بالأربية على سبيل المجاز والقرينة المانعة من إرادة المعنى الاصلى هى لفظة نهبت لأن أصل الفخذ أو ما بين أعلى الفخذ الى أسفل البطن لا ينبت فروعاً ، وإنما يؤدى إلى الالتحام والتماسك ، فحالته وهو بين بنى ثعلبه بما فيها من تماسك والتحام كالأربية تماماً ، وهذا هو المجاز المركب ، وكما يقول شارح جواهر الألفاظ (وهذا معنى مجازى للأربية ، وأصل معناها : لحمة فى أصل الفخذ تنعقد من ألم ، أو هى أصل الفخذ ، أو ما بين أعلاه وأسفل البطن)^(١) وعد من الالفاظ المترادفة أيضاً كلمة « صداح » فهى من باب إمارة الشئ وترقبه مثلها فى ذلك مثل الإمارة ، والعلاقة والاشراط والشواهد ، وصدح فيقال صدح الصوت إذا ارتفع وبان إلا أن هذه اللفظة مستخدمة فى هذا المعنى على سبيل المجاز لا الحقيقة إذ هى فى الاصل تدل على ارتفاع الصوت ، وليس على الوضوح والبيان فقط ومن ثم نشأت علاقة بين المعنى الاصلى الذى هو بمعنى ارتفاع الصوت وحدته وبين وضوح الشئ وبيانه ، وهذه العلاقة هى السببية التى هى إحدى علاقات المجاز المرسل إذ أن

(١) جواهر الالفاظ : قدامة بن جعفر ص ٦٠

ارتفاع الصوت وحدته يتسبب عنها وضوح الصوت وبيانه ، وترقب الناس له ، فهي من باب الإمارة الدالة على الأصل ، وقد وردت الشواهد على ذلك ، يقول الزمخشري في كتاب أساس البلاغة تحت مادة صدح (ديك صدوح وصداح رفيع الصوت . ومن المجاز قينة صادحة ، رجاد صيدح ، ومزهر صداح قال لبيد : وقبنة ومزهر صداح) ^(١) .

وقال آخر :

وذعرت من زواجر وجواح . . . ملازم اثارها صيداح ^(٢)

والقرينة مأخوذة من سياق الكلام فإنه يدل على أن المراد الصوت المرتفع وليس الدلالة والإمارة على الشيء .

وشبيه بهذا كلمة المساجلة ، التى تعنى الدلو العظيمة التى يمتاح بها الماء من البئر فتحتاج من يمتاحها أن يكون قويا جلدا لكى يستطيع إخراجها ، ومن ثم ففى الامر مشقة ومكابدة ، فتجد أن الكلمة هذه قد وضعت أصلا لمعنى حسى مجرد ، ثم نراها قد استعيرت لدلالة أخرى معنوية تدل على المباراة فى أى شئ كالقتال ، والفخار ، والعطاء ، وأنضمت عند قدامة تحت باب (المباراة والمدافعة عن الشئ) ^(٣) شأنها فى ذلك شأن ساماء وباهاه وخايله ، وبارزه ... الخ إلا أن علاقة المشابهة بين المساجلة بدلالاتها الحسية ، والمساجلة بدلالاتها المعنوية حددت مجاز اللفظ ، من ذلك قول العباس بن عتبة :

من يساجلتى يساجل ماجدا . . . يملأ الدلو الى عقد الكرب

(١) أساس البلاغة للزمخشري ص ٣٥ . وهذا نفسه ما أورده محقق جواهر الالفاظ نقلا

عن القاموس أنظر ص ١٠٧ .

(٢) جواهر الالفاظ : قدامة بن جعفر ص ١٠٧ .

(٣) جواهر الالفاظ ص ١١٧ .

وهو لا يقصد من المساجلة معناها الحرفى الحقيقى فليس ثمة ماء ولا بثر إذ الموقف موقف فخر ونزال ، ومن هنا فإن العلاقة بين المعنى الحقيقى والمعنى المجازى هى المشابهة بينهما والقرينة المانعة الموقف الذى سيق فيه الكلام ، وقد جمع الزمخشري بعض الاستعمالات المجازية لكلمة ساجل هذه بعد أن أورد الاستخدام الحقيقى لها فقال (ومن المجاز : ساجله فاخره مساجلة ، والحرب سجال ، مرة على هؤلاء وأخرى على هؤلاء ، وله من المجد سجل سجيل ضخم قال الخطيئة :

إذا قايسوه المجد أرى عليهم . . . بمستفرغ ماء الذناب سجيل

وجواد عظيم السجل أى العطاء ، وله ير فائض السجال وأسجله أكثر له من العطاء ، وأعطاء سجله من كذا أى نصيبه .. (١) .

غير أن الغالب على الاسماء التى استعملت فى المترادف على سبيل المجاز إنما هو لعلاقة المشابهة بين المعنى الحقيقى الذى وضع له اللفظ أصلاً وبين المعنى المجازى الجديد الذى استخدم فيه اللفظ ، والقرينة غالباً معنوية تحدد من سياق الكلام ، وقد تكون لفظية تحدد المراد ، وذلك مثل لفظة : « مصر » التى تعنى فى الاصل حلب بقايا اللبن فى الصروع ، ثم استعمل على سبيل المجاز فى العطاء إذا كان قليلاً لعلاقة المشابهة فى المجاز ، والقرينة المانعة من إرادة المعنى الاصلى مأخوذة من سياق الكلام فعندما نقول ناقة مصور يعنى بطيئة خروج الدر لا تحلب إلا مصراً وعنزاً مصوراً أى قليلة الدر أيضاً ، فإن الألفاظ غير محتاجة إلى قرينة لأنه ليس ثمة نقل لها من مكانها وكذا فإن ظاهر اللفظ يحدد مدلوله عند النطق به فالألفاظ فيها على الحقيقة ، لكن عتقاً نطلقها على العطاء وتجعلها مرادفة فى

(١) أساس البلاغة ص ٢٨٦ .

قلة المال وقلة العطاء لألفاظ مثل : مال قليل ، ورذيل ، وضئيل ، وحتر ونزر ... الخ فإن النقل هذا أدخلها في باب المجاز وهذا ما عناه كل من قدامة بن جعفر والزمخشري في كتابيهما عندما قال الاول (والتمصر حلب بقايا اللبن في الضروع ، وصار مستعملا في قولك مصر عليه العطاء تمصيرا إذا أعطاه قليلا قليلا) ^(١) وهذا نفسه ما عناه الزمخشري واستدل على هذا المعنى بقول الكميت :

حددا أن يكون سيبك فينا . . . زرما أو يجهثنا تمصيرا ^(٢)

ومن الالفاظ التي اعتبرت مترادفة ، وهي في الحقيقة مستخدمة في الترادف على سبيل المجاز لا الحقيقة كلمة « البسر » فإنها تندرج تحت الالفاظ التي تدل على حالة الشئ بداية ونهاية شأنها في ذلك شأن أوله ، وآخره وفانحته وخاتمته وابتدائه وانتهائه ومقدمه ومؤخره وغيره وسوره وأراعيله وعفايله ... الخ ^(٣) فيقال للشمس عند بدء طلوعها أنها بسرة قال الشاعر:

تعالين قبل الطير والشمس بسرة . . . عليها الرلايا والسديل المرقما
وقال البعيث :

فصبحها والشمس حمراء بسرة . . . بسائقة الانقاء مروت مقلس

فهذه الكلمة عندما استعملت للشمس كانت على سبيل المجاز لا الحقيقة (ومن المجاز البسرة الشمس أول طلوعها وذلك إذا كانت حمراء لم تصف) ^(٤) وأصل اللفظ موضوع للثمار عامة وللنخلة بصفة خاصة إذا ظهر الثمر قبل وقته

(١) جواهر الالفاظ ص ١٢٥

(٢) أساس البلاغة ص ٥٩٦ .

(٣) جواهر الالفاظ ص ١٥٠

(٤) جواهر الالفاظ ص ١٥٣ .

ثم استعمل فى كل حالة تظهر قبل أوانها على سبيل المجاز أيضا لعلاقة المشابهة مع قرينة مانعة من إرادة المعنى الاصلى الموضوع له اللفظ أولا ، يقول الزمخشري (ومن المجاز ابتسر الحاجة : طلبها قبل وقتها وابتسر الفحل الناقة ضربها من غير ضبعه وابتسر الجارية : افتضاها قبل الادراك و غلام بسر وجارية بسرة : غضا الشباب) (١) فالحالة الجديدة التى استخدم فيها اللفظ تضيف اسماء متعددة تنضم الى باقى الاسماء والصفات الأخرى التى تتوارد حول معنى واحد مما يكسبها شكل الترادف ، وهى فى الواقع مستخدمة على سبيل المجاز لا الحقيقة لعلاقة المشابهة بين الاستخدام الجديد للفظ والدلالة القديمة الموضوعة له أصلا ،

بما تقدم نرى أن ثمة ألفاظا عدت فى الترادف ، وهى مستخدمة فيه على سبيل المجاز إذ حقيقتها تخالف وضعها الجديد ، ولولا القرينة لصار الكلام فاسدا ، كما أنها لا تطرد فى الاستخدام فى معان أخر بهذا المعنى المجازى ، وإذا حدث فإنها سوف تؤدى إلى التقيض أو الابهام فى الدلالة . كما أن المجاز فيها متنوع فبعضه مرسل لعلاقة كالسببية أو للمشابهة على سبيل الاستعارة من الدلالة الحقيقية إلى المجازية ، ومن ثم فإن غالبية النقل كان من المحسوس إلى المعنوى ، ولذا فان كل هذه الألفاظ احتاجت إلى قرينة معها لتوضح مدلولها الجديد ، كما احتاجت إلى علاقة أيضا .

وهذه الالفاظ على هذا النحو تخالف بعض أخواتها الموضوعة معها لتؤدى نفس الدلالة لمعنى واحد سواء كانت أسماء أو صفات لانها لا تحتاج مثلها إلى قرينة تحدد المعنى ، أو إلى علاقة توضح المراد فهى مستخدمة قيما وضعت له فى أصل الوضع ، ومن ثم فلا يتبادر إلى الذهن عند سماعها غير هذا المعنى الموضوعة له ، أما فى مثل هذه الالفاظ المجازية فلولا القرينة لتبادر

(١) أساس البلاغة ص ٣٩ .

للفهم غير معناها الجديد ، وهذا الاستخدام الجديد للفظ يتيح للمتكلم سلوك طرق الفصاحة ، وأساليب البلاغة نظما ونثرا ، فيسجع أو يجنس ، أو يرصع مما سوف نتناوله أثناء الكلام عن قضايا الدلالة والبديع .

رابعاً : الكناية والمشتراك

سبق الكلام عن المشترك والمجاز ، والآن نعرض للكناية والمشتراك ، ويتعريف بسيط نقول إن الكناية هي أن يطلق لفظ ويراد لازم معناه الحقيقي مع قرينة غير مانعة من ارادة المعنى الحقيقي ، أى فلا مانع من ارادة اللازم مع الملزوم ، وأن المعنى المجازى هو المقصود من الكلام ،

أما الحقيقة فهي وسيلة يتوصل بها للمعنى المجازى ، وبذا يكون الانتقال فى الكناية من اللازم إلى الملزوم ، فاذا قلنا محمد طويل النجاد ، فإنه كناية عن طول القامة لمحمد فطول القامة هذا هو الملزوم والمقصود من وراء هذا التعبير ، أما طول النجاد عنا الذى هو اللازم فغير المقصود من الكلام - علما بأنه ليس ثمة مانع من إرادتهما معا - وبذا يكون الانتقال فى الكناية من اللازم ، غير المقصود لذاته إلى الملزوم ، المقصود لذاته ^(١) - وعلى هذا تكون الكناية جامعة لجانب الحقيقة وجانب المجاز وإلى هذا ذهب ابن الاثير فقال : (فحد الكناية الجامع لها هو أنها كل لفظة دلت على معنى يجوز حمله على جانبى الحقيقة والمجاز بوصف جامع بين الحقيقة والمجاز) ^(٢) أما أقسامها فثلاثة كناية عن صفة وكناية عن موصوف ، وكناية عن نسبة وفى كلها ليس المقصود المعنى القريب ، بل المقصود المعنى البعيد ^(٣) ، فالقريب هو الحقيقة ، والبعيد هو المجاز ، وتكون الحقيقة فيها سائرة للمجاز وبذا تكون الكناية دالة على السائر والمستور معا وكلاهما قد اشترك فى الدلالة - أعنى الحقيقى والمجازى - لأننا لو لم نشرك الحقيقى فى الدلالة لفسد الكلام وهجن لعدم دلالته على المراد منه .

(١) أنظر شروح التلخيص ج ٤ ص ٢٤٤ والمراد بالتلازمين ما بينهما لزوم فى الجملة ، لا ما بينهما التلازم الحقيقى وهو ما يكون من الجانبين .

(٢) المثل السائر ج ٢ ص ١٩٤ .

(٣) أنظر الاصول ص ٣٧٨ .

ولنخرج من التجريد إلى التحديد بضرب الامثلة حتى يستبين الموقف ، فمثلا نجد فى قول الشاعر :

الضارين بكل أبيض مخدّم . . والطاعنين مجامع الاضغان

فنجد أن المعنى الحقيقى هو مجامع الأضغان يستلزم أن يكون وراءه معنى آخر مجازى وهو المراد من الكلام ، أعنى به القلب ، وقد توصلنا إلى المعنى المجازى هذا بالمعنى الحقيقى الذى ستر المعنى المجازى واشترك معه فى الدلالة ، وقد اريدا معا أثناء القاء هذا البيت لأننا لو أخرجنا (الحقيقة عن أن يكون لها شركة فى الدلالة لم يكن الذى تكلمت به دالا على ما تكلمت به وهذا محال) (١) ،

ولكن الحقيقة هنا أفادت المخاطب معنى أفضل مما لو صرح باللفظ مباشرة ، إذ لو صرحنا باللفظ المراد مباشرة وقلنا « والطاعنين فى القلوب » لا متنت أن تكون كناية وأصبح الكلام غير بليغ ، وبذا تقيد الكناية ضد التصريح لأنها عدول عن ظاهر اللفظ وهذا يعطيها عمقا خاصا ، ويضفى عليها ظلالا جميلة ناتجة من زيادة تصور عند سماع المخاطب للمدلول عليه من الكناية وهى بهذه الخصيصة تتفرد عن باقى أبواب المجاز .

أما من ناحية القرينة فإنها لا تمتنع من إرادة المعنى الحقيقى . قلو قلنا : محمد كثير الرماد جبان الكلب مهزول القصيل ، كناية عن الكرم الذى يتطلب القيام بحق الضيوف ، فينتقل الذهن إلى مجموعة من الوسائط كى يصل إلى معنى الكرم مروراً بكثرة حرق الحطب تحت القدر وانهاء بالاكلة من الضيفان وما يتبع ذلك من عدم نباح الكلب الذى تعود على مجئ الضيفان بقرينة غير مانعة من إرادة المعنى الحقيقى مع المعنى المجازى ، غير أن القرينة هنا فى

(١) المثل السائر ج٢ ص ١٩٤ .

الكناية قد رشحت المعنى المجازى إذ ليس ثمة طائل من وراء المعنى الحقيقى للألفاظ ، فجاءت القرينة لتحدد أن المقصود هو المعنى الحقيقى وليس المجازى فتكون بذلك قد اخرجت الكلام من ظاهر دلالاته إلى معنى مستتر وراءه وبذا يكون المتكلم قد خص كلامه بشئ واحد بعينه لا يتعداه إلى غيره .

وبالإضافة إلى ماتقدم فإن الكناية لا تكون كناية إلا إذا طوى ذكر المكنى عنه سواء أكان صفة كما تقدم من أمثلة فى طول النجاد الذى يتطلب طول القامة ، أو كثرة الرماد وجبن الكلب وهزال الفصيل الذى يتطلب الذكرم ، أو كناية عن موصوف وذلك كقول الشاعر فى البيت سالف الذكر :

الضاريين بكل أبيض مخذم . . . والطاعنين مجامع الأضغان

فكنى عن القلب بمجامع الاضغان ، غير أن المفهوم من مجامع الأضغان هذه عند سماعها ليس هو المراد ، وإنما اعتبر وسيلة يتوصل بها إلى ذات القلب المكنى عنه الذى لم يظهر فى الكلام بل طوى ذكره واستتر .

والامر كذلك بالنسبة للكناية عن النسبة وفيها ينسب شئ لشئ المقصود نسبة غيره كقول يزيد بن الحكم يمدح يزيد بن المهلب وهو فى سجن الحجاج .

أصبح فى قيدك السماحة وال . . . مجد فضل الصلاح والحسب

فإنه أراد أن يثبت له هذه الصفات فترك التصريح بأختصاصه بها بأن جعلها مقيدة فى القيود المكبل بها ، وكقول زياد الأعجم :

إن السماحة والمروءة والندى . . . فى قبة ضريت على ابن الحشرج

فجعل السماحة والمروءة والندى واقعة فى قبة مضروية عليه دون سواء ففى إثباتها فى قبة دلالة على أن ابن الحشرج هو صاحب القبة ، وعلى هذا فإن هذه الصفات صرح بها الشاعر ولكن لا يقصدها لحقيقتها بل أراد نسبتها وثبوتها لمن كانت له وقد كنى بثبوتها فى القبة التى فيها ابن الحشرج الذى

طوى ذكره ولم يصرح به^(١) ومثل هذا يتصور فى كل كناية سواء أكان عن صفة أم موصوف أم نسبة جعلت كناية عن ذات طوى ذكرها غيرها ليتوصل به اليها .

ولكل هذه الخصائص نجد أن الكناية تفارق المشترك إذ لا بد فيه من التصريح ، وليس له ألا جانب واحد حقيقى ولا دخل للمجاز فيه ، والقرينة هى التى تحدد أحد المعنيين الحقيقيين المقصود من الكلام ، وليس ثمة سائر فيه ، كما أن المتكلم يتكلم بالحقيقة ويريد الحقيقة وليس غيرها ، كما أنه لا يطوى فيه شئ لانه ضد الطى ، فمثلا « الاجازة » تكون للاجير وتكون بمعنى الحماية وتكون كما قال الخليل بن أحمد : أن تكون القافية طاء والاخرى دالا وتكون بمعنى الأجر على المصيبة وتكون مصدرا بمعنى أجرت يده تأجرا إذا جبرت على غير استواء^(٢)

نجد أن الخصائص السابقة متوفرة فى هذا من حيث الحقيقة ومن التصريح ومن حيث القرينة وليس ثمة طى لشيئ ، كما أن المتكلم يتكلم بمثل هذه الالفاظ ولا يريد سواها ، بل يريد على حقيقتها ، والقرينة كما سلف هى الفاصل بين معنى ومعنى ، لكن إذا أطلق المشترك من غير قرينة تخصصه صار مبهما ، مثل كلمة « القرء » فلا بد أن يدخل فى سياق مع قرينة تحدد أى معنييه المقصود هل هو الطهر ، أو هو الحيض فمع القرينة يصير مختصا بشئ بعينه لا يتعداه إلى غيره وهو فى هذا يخالف الكناية لان المتكلم يتكلم بالشيئ ويريد غيره ، كما سلف أن وضحنا .

فما تقدم نستطيع أن نخرج ببعض نقاط الالتقاء والافتراق بين الكناية والمشارك فمما يتحدان فيه أن لكليهما جانبين فى الكناية جانب حقيقة وآخر مجاز

(١) أنظر شروح التلخيص ج٤ ص ٢٤٤ : ٢٦١ .

(٢) المنجد فى اللغة العربية لأبى الحسن الهنائى المشهور بكراع النمل ، ص ١١٤ .

أما فى المشترك فجانباه حقيقيان ، ولا بد من القرينة لكليهما أيضا ، فالمراد من الكناية هو المعنى المجازى ، والمراد من المشترك هو المعنى الحقيقى ، وكلاهما من روافد ثراء الأسلوب العربى وتنويعه ، كما أنهما يساعدان المتكلم فى التعبير عما يريد من أوسع السبل وأيسرها .

لكن يبقى بعد ذلك بعض نقاط الافتراق منها :

١ - الكناية ضد التصريح ، بعكس المشترك إذ لا بد فيه من التصريح بدلالة ظاهر اللفظ على المراد ، أما فى الكناية فإنها عدول عن ظاهر اللفظ إلى ملزومه المراد مما يؤدى إلى زيادة التصور عند سماع الكناية للمدلول عليه المطوى ذكره .

٢ - الكناية يتجاذبها جانباً حقيقة ومجاز ، بينما المشترك يتجاذبه حقيقة وحقيقة ، وليس ثمة سائر للحقيقة هذه أو تلك فى المشترك ، بينما تكون الحقيقة فى الكناية - وهى غير مقصودة لذاتها - سائرة للمعنى المجازى وهو المقصود من الكلام .

٣ - كما أن القرينة فى الكناية لا تمتنع من اعتبار المعنى الحقيقى مع المعنى المجازى ، إذ أن الاول مطية يتوصل بها السامع إلى معرفة الثانى ، بعكس المشترك فالقرينة فيه لمعنى واحد فقط وليس تحته شئ ، وليس هناك أيضا لازم ولا ملزوم فيه .

٤ - وأيضا فإن المشترك إذا اطلق من غير قرينة تخصصه صار مبهما أما إذا أضيفت له القرينة صار مختصا بشئ بعينه ، أما الكناية فإنك تتكلم بشئ وتريد غيره ^(١) ومن ثم فإن القرينة فى الكناية غير ضرورية - ألا عند الاصوليين - لأنها تساعد فى تخصيص أحد المعنيين وهو المعنى المجازى

(١) أنظر المثل السائر ج ٢ ص ١٩٤ .

المطوى ذكره أى البعيد يقول د/تمام حسان (ويكفى الكناية إذا أن تعتمد على القرب والبعـد ، ويظل كل من المعنيين واردا على التعبير مع اختلاف فى درجة الاحتمال وقد يكون هذا الاختلاف فى درجة الاحتمال هو الوسيلة الوحيدة لأمن اللبس فى الكناية فالمعنى القريب ليس مرفوضا تماما ولا غير محتمل ولكن احتمال القصد للمعنى البعيد أقوى بحيث يصبح المعنى القريب قنطرة للعبور إلى المعنى البعيد) (١) .

٥ - ليس للمشارك أقسام مثل أقسام الكناية سالفة الذكر ومن ثم فإن التنوع بها فى الكلام أبلغ وأوجز .

٦ - المجاز لازم للكناية أما بالنسبة للمشارك فانه يخرج اللفظ من دائرة المشترك لأنه لا مجاز فيه .

وقبل هذا وبعده يبقى لكليهما قيمة اثرء الأسلوب العربى ، ودلالة على إعجاز لغة الضاد وتفوقها على كثير من لغات الاخرين

(١) الاصول ص ٣٧٨ .

البديع

وتضاي الدالة

البديع

إذا كان تحسين الكلام بعلمى المعانى والبيان ذاتيا فان تحسين البديع للكلام عرضى لان البديع عند البلاغيين زخرفة اللفظ وتنميقه وهو إما محسنات معنوية قائمة على زخرفة المعنى وتحسينه ، ومحسنات لفظية يرجع فيها التحسين إلى ذات اللفظ ، وكلاهما يؤدى إلى تحسين الآخر فإذا كانت المحسنات المعنوية تقع على المعنى فإنها تحسن الالفاظ تبعا للمعنى ، وإذا كان التحسين لللفظ فإن المعنى أيضا يحسن تبعا لتحسين اللفظ وفى ذلك يقول د / تمام حسان فى كتاب الاصول (وربما رجعت المحسنات إلى محاور كالمحورين اللذين ذكرناهما لبيان الحقيقة والمجاز والبعد والقرب ، ومن الطبيعى أن ترتبط محاور البديع بالعلاقات الجمالية والطبيعية المجردة مثل التوافق والتضاد ، والترتيب والتشويش والجمع والتفريق والزيادة والنقصان ، ولعل هذا التوافق أهم هذه المحاور على الاطلاق لانه به يتعلق معظم المحسنات المعنوية واللفظية) (١).

ونظرا لأن العلاقات متعددة فى ألوان البديع بين الحقيقة والمجاز والبعد والقرب ، والتوافق والتضاد وما إلى ذلك فإنه يتطلب وقفة منا نستبين فيها السبيل ونقف على بعض ألوان البديع التى قد تتشابه مع قضايا المشترك بما قد يأتى معه الخلط بين النوعين لذا وجبت الوقفة لبيان أوجه التشابه والاختلاف بين كليهما كما فى الجناس التام والمشاكلة والتورية والاستخدام مثلا .

أولا : الجنس أ - الجنس والمشتراك

ويسمى أيضا بالتجنيس ، والتجانس والمجانسة ، ومرد ذلك الى أن حروف الفاظه تتركب من جنس واحد ، وهو ما أتفق فيه اللفظان المتجانسان ، مع اختلاف المعنى ^(١) خاصة الجنس التام الذى سوف نقصر كلامنا عليه ، للتشابه بينه وبين ألفاظ المشترك وذلك مثل قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة) فقد اتحد اللفظان (ساعة وساعة) غير أن المعنى فيهما مختلف ، فالساعة الأولى مقصود بها يوم القيامة ، والساعة الثانية قصد بها الساعة الزمنية أى مجرد الوقت . وقد عرفت القيامة بأنها الساعة فصارت فى عداد الحقيقة العرفية ومن ثم فلا وجه للاعتراض بأن اطلاق الساعة على القيامة من قبيل المجاز ، ونعتقد أنه ليس ثمة مانع من وجود بعض ألوان المجاز التى صارت كالحقيقة فى أحد طرفى الجنس ^(٢) . بالإضافة الى هذا ، فإن القرينة تأتى لتحديد المعنى المراد ، ولذا فإن ذهن السامع ينصرف الى المعنى الجديد ، ويترك المعنى القديم الذى تنفيه قرينة المجاز ، فيأخذ شكل الحقيقة تماما فى هذا الأسلوب .

ويكون الجنس مفردا كالمثال السابق ، وقد يكون مركبا وهو الذى لا يكون مجموعده كلمة واحدة بل كلمتين أو كلمة وجزء من كلمة أخرى أو جزأين من كلمتين ^(٣) وهذا المركب أيضا لن يدخل معنا فى الحديث لانه يشتبه الامر فيه مع اللفظ المشترك .

(١) شروح التلخيص ج٤ ص ٤١٤ وما بعدها .

(٢) شروح التلخيص ج٤ ص ٤١٦ .

(٣) كقول البستى :

إذا ملك لم يكن ذاهبة . - . فدعه فدولته ذاهبه

والجناس التام المفرد أيضا متنوع فقد يكون بين كلمتين من نوع واحد كأسمين ، أو فعلين أو حرفين ، فالأسمين كالآية السابقة والفعلين كقولنا : « بنى محمد دارا فبنى بأهله » ومثال الحرفين مثل : « قد يوجد الكريم وقد يعثر الجواد » فان قد فى الأولى للتكثير ، والثانية للتقليل ، فالمعنى مختلف مع اتفاق اللفظين .

كما قد يكون بين مختلفين كاسم وحرف مثل : « رب رجل شرب رب رجل آخر » قرب الاولى حرف جر ، والثانية اسم للعصير المعلوم ، أو بين اسم وفعل كقول ابى تمام :

ما مات من كرم الزمان فإنه . - . يحيا لدى يعبى بن عبد الله

أوبين حرف وفعل مثل : « علا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الانام » فالاولى بمعنى ارتفع والثانية حرف جر ^(١) .

كما أننا نجد أن المعنى الآخر ، جئ به ليتوافق مع المعنى الاول فى كل مثال من الامثلة السابقة ، والفرقة بين المعنيين تكون بالقرينة ومن هنا فهو يحتاج الى قرنتين باعتبار معنييه .

وقد يجمع بين اللفظين اشتقاق ، ولذا فان بعضهم ^(٢) يراه ملحقا بالجناس كقول البحتري .

نسيم الروض فى ربح شمال . - . وصبو المزن فى راح شمولى

وكقوله تعالى : (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) فإن الشمال والشمول وأعبد وعابدون ، وتعبدون قد جمعها كلها الاشتقاق ولذا

(١) انظر شروح التلخيص ج٤ ص ٤١٦ .

(٢) المثل السائر ج١ ص ٣٥٨ وما بعدها .

سمى هذا النوع بجناس الاشتقاق (والمراد بالاشتقاق هنا الاشتقاق الذى ينصرف اليه اللفظ عند الإطلاق وهو الاصغر) ^(١) . وبالرغم من كونه ملحقا بالجناس الا أنه ليس من الجناس موضوع الذكر فى شئ لأن الجناس المقصود هو اتفاق اللفظين واختلاف المعنيين ، أما هذا فتتوافق فيه الكلمتان فى الحروف والاصول مع الترتيب والاتفاق فى أصل المعنى كقوله تعالى (فأقم وجهك للدين القيم) فأقم والقيم مأخوذان من القيام أو من قام يقوم ، ومنه قول جرير :

ومازال معقولا عقالا عن الندى . . . ومازال محبوبا عن الخير حابس

فنجد اتحاد اللفظ والمعنى فى عقالا ومعقول ، حابس ومحبوس فأحد المعنيين مشتق من الآخر ، ومن ثم احتاج هذا اللون الى فضل تأمل كى لا يختلط التجنيس بالاشتقاق ^(٢) فالفرق كبير بينهما لكنهم عدوه ملحقا بالجناس ^(٣) لمجرد تشابه اللفظين فقط ولذا نجد ابن الاثير مثالا فى أكثر من موضع ينبه على هذا فنراه ينص على ذلك قائلا (وربما جهل بعض الناس فأدخل فى التجنيس ما ليس منه نظرا إلى مساواة اللفظ دون اختلاف المعنى فمن ذلك قول أبى تمام :

أظن الدمع فى خدى سيبقى . . . رسوما من بكائى فى الرسوم

وهذا ليس من التجنيس فى شئ إذ حد التجنيس هو اتفاق اللفظ

واختلاف المعنى ، وهذا البيت المشار اليه هو اتفاق اللفظ والمعنى معا ، وهذا مما ينبغى أن ينبه عليه ليعرف ^(٤) .

(١) شروح التلخيص ج٤ ص ٤٣ .

(٢) المثل السائر ج٢ ص ٣٣٩ .

(٣) أنظر شروح التلخيص ج٤ ص ٤٣ وما بعدها .

(٤) المثل السائر ج١ ص ٢٥٢ .

فإذا كان هذا هو الجنس ، فإن المشترك بخلاف ذلك حدا وثقيلًا بالرغم مما قد يبدو بينهما من تشابه ظاهري إلا أن حقيقة الأمر على خلاف الظاهر ففي المشترك دلالة اللفظ على أكثر من معنى دلالة مستوية ، أى مستقلة عن الأخرى ، فمثلا العين فى قول البحترى .

إذا راحت العين وهى عين على الهوى . . . فليس بسرما تسر الأضالع

فالعين الجاسوس ، والعين الباصرة فقد اتحد اللفظان نطقا أما من ناحية المعنى فان لفظة العين لا تدل فقط على الباصرة والجاسوس بل تدل على أكثر من ذلك ^(٢) وهى فى كل ذلك تحتاج الى قرينة تحدد المقصود من إطلاقها لأن لكل واحدة فى موقعها معنى قد يكون مختلفا مع الأخرى ، كما قد تستخدم أكثر من لفظة فى كلام واحد كما سلف أن أشرنا أثناء كلامنا عن المجاز والمشارك فوجدنا اللفظ الواحد يدل على معنى واحد بدلالة السياق والقرينة ، وقد يستخدم اللفظ فى معان متعددة مستوية الدلالة مثل لفظ جلس السابق ذكره فرأيناه بمعان متعددة لرجل طويل وجبل عال وعسل وخمر ... ^(٣) .

لكن يبقى بعد ذلك أنه فى الجنس لابد من لفظين يتحد مبناهما ويختلف معناهما ، وبالنسبة للمشارك قد يكتفى فيه باللفظ الواحد ، وتكون القرينة محددة للمقصود وعلى هذا يتخرج قول الشاعر

ماغلام له ثمانون عينا . . . زاهرات كأنهن الدرارى

ثم شاة جامت بعنز وديك . . . فى ليالى الشتاء والازهار

(١) المزهج ١ ص ٣٧٣ ، ٣٧٤ مثلا .

(٢) المزهج ١ ص ٣٧٧ ،

فالعين هنا الدينار^(١) .

وفى الجنس أيضا وجدنا أنه لا مانع من أن يكون أحد طرفيه حقيقيا والآخر مجازيا أما المشترك فلا بد أن يكونا حقيقيين ، وتبعاً لذلك فإن القرينة فى الجنس تكون إحداها قرينة للحقيقة والأخرى قرينة للمجاز ، بخلاف المشترك إذ لا بد أن تكون القرينة قرينة الحقيقة سواء أكان اللفظ واحدا أم متعددا .

وقد يقع الجنس بين لفظين من نوع واحد ، أو بين لفظين من نوعين مختلفين فى الاسمى والفعلية والحرفية بخلاف المشترك ليس فيه هذا التنوع ، وينتج عن هذا أن الجنس يكون فى اللفظ المفرد ، كما قد يكون فى اللفظ المركب كما سلف أن أشرنا ، أما المشترك فلا تركيب بين ألفاظه ، بل هو لفظ واحد دل على أكثر من معنى دلالة مستوية والفرقة بالقرينة ، لأن كليهما مدعاة للبس فتزيل القرينة هذا اللبس .

ويبقى بعد ذلك أن كليهما فن قائم برأسه ، فالجنس تشابه اللفظين واختلاف المعنيين ، أما المشترك فإن اللفظ يدل على أكثر من معنى لا فرق فيه بين معنى وآخر بل كل المعانى مستوية فى الدلالة وإن كان كلاهما يدخله الاشتقاق إلا أن الاشتقاق الصق بالمشارك دون الجنس لأنه لا يدخل ضمن حده لاتحاد المعنى والمبنى فى الاشتقاق .

كما أنهما لا يستحسنان إلا إذا تعاون اللفظ مع المعنى ، دون تصنع واقتعال مع مراعاة النظر وتمكن القرائن ، فتأتى المعانى على سجيته دون تكلف وتطلب ، فيستدعى ميل السامع للإصغاء لأن السامع يصاب بالشده

(١) المزهر ج١ ص ٣٧٥ .

والاستغراب عندما يسمع مكررا مختلف المعنى متحد المبنى .

ب - الجنس والمتضاد :

هذا عن الجنس والمشارك ، أما بالنسبة للجناس والمتضاد فإن الأمور أيضا قد تتوازي لدرجة يظن معها القارئ اتحادا ، وقد تختلف فيكون الاختلاف واضحا ، فنجد كليهما مشتركا في اختلاف المعنى فلفظ القرء مثلا يدل على الحيض والطهر ^(١) وسياق الكلام والقرينة يحددان المراد من الدلالة على أيهما ، فمثلا عندما يقول الشماخ:

لما المرء يصلحه فيغنى . . . مفاقره أعف من القنوع

فنجد أن القنوع تحدد معناه من سياق الكلام بدلالة القرينة فيكون المراد أعف من السؤال وهذا بخلاف الراضى بما قسمه الله له من الرزق ^(٢) كما أن اللفظ في المثال واحد لم يتعدد ، بينما في الجنس نجد لفظين بمعنيين بقرينتين كما تقدم .

أيضا إذا كان المجاز يدخل في الجنس ، فإن المجاز يخرج اللفظ من التضاد ، فما حمل على التفاؤل مثل المفازة ، أو السليم ، أو المبالغة كقولنا لحاد البصر أعور أو خوف الحسد ، فيقال للجميلة قبيحة وما شابه ذلك ، ومن ثم فإن التضاد معناه حقيقيان لوجود للمجاز فيهما .

وإذا كان اللفظ في التضاد يحتمل معنيين وكما سبق تأتي القرينة لتحديد أيهما ففي الجنس نجد معنى واحدا للفظ ثم يأتي اللفظ الآخر ليختلف

(١) ثلاثة كتب في الاضداد ص ٤ .

(٢) السابق ص ٥ .

معه فى المعنى ، ومن ثم فلا إبهام فى الجنس ، وربما يحدث هذا الإبهام فى المتضاد إلا إذا كان القارئ عالما عارفا بما ينطوى عليه المثل خاصة فى القضايا الشرعية ، إذا خفيت القرينة ، فيقع الإنسان فى حيرة ، فإذا لم يتبين المراد وقع فى التقيض أو الضد بحمل المراد على غير المقصود ، فمثلا الحكم الشرعى ألا نطلق فى القرء والمراد بهذه اللفظة هنا الحيض فيفهم جواز الطلاق فى الحيض ، فيؤدى ذلك الى عكس المقصود أو المراد ومن هنا فإن اللفظ المتضاد يحتاج الى قرينتين بحسب معنييه المتضادين ، بخلاف الجنس فإن للفظ قرينة واحدة لا يتطلب غيرها .

إذن فالجناس لفظان متحدان ومعنيان مختلفان ، وفى التضاد لفظ واحد ومعنى مختلف وهذا هو وجه التشابه بينهما ،

أما مظاهر الاختلاف فكثيرة لعل أهمها ما يلى :

العول فى استخدام الأضداد على سياق الكلام الذى يحدد أى المعنيين هو المراد عن طريق القرينة ، بينما فى الجنس نجد لفظين محددين بمعنيين مختلفين بقرينة لكل منهما . وإذا كان ليس ثمة ما يمنع من وجود المجاز فى أحد طرفى الجنس التام نجد أن أن المجاز يخرج اللفظ من حيز التضاد إذ لا مجاز فى الأضداد .

التضاد واقع فى اللفظ المفرد ، بينما الجنس التام قد يكون فى اللفظ المفرد كما يكون فى المركب كما مرّ أثناء الحديث عن الجنس والمشارك .

المقصود من المعنيين المتضادين ما تحدده القرينة وبدل عليه سياق الكلام ، بينما فى الجنس نجد معنى واحداً يتحدد عن طريق القرينة أيضا وما يختلف معه نجده فى اللفظ الآخر حتى يكون جناسا . كما أن اللفظين موجودان فى الجنس التام ، بل يتوجب ذكرهما حتى يكون جناسا ، بينما الأضداد لفظ واحد فقط .

ومن ثم تتضح لنا أوجه التشابه بين الجنس التام والتضاد وأيضاً أوجهه
الخلاف بينهما ، وقبل هذا وبعده فإن لكليهما موقعه فى الأسلوب وبراعة
المتكلم تضى انطباعات خاصة على كل لون منهما خاصة إذا كان مشيعا
بحرارة الانفعال الاصيل الفريد للمتكلم ، قياخذ كلاهما بعدا جديدا ، ومعنى
آخر وأصالة فى الدلالة على المراد .

ج - الجنس والترادف :

ونتهى كلامنا فى هذا الموضوع بالحديث عن الجنس والترادف فنجد أن
بينهما أيضا اتفاقا من حيث اللفظية فقط أما من ناحية المعنى فلا ، وفى
الجناس لفظان متحدان ، ومعنيين مختلفان - كما سبق - بينما نجد فى
الترادف لفظين متحدتين ومعنيين أيضا متحدتين وذلك لدلالة الاسماء المترادفة
على ذات واحدة وذلك كقولنا فى السيف ، الحسام ، والمهند والعضب والبتار
.... الخ ^(١) فمهما اختلفت الاسماء فان جميعها تدل على السيف المعروف ،
ولكن بزيادة بعض الصفات فى صفة عن الاخرى .

كما أننا نجد فى الجنس لفظين ، وفى الترادف لفظين أيضا لكن التفرقة
بدلالة المعنى وفى الجنس مختلفان وفى الترادف متحدان كقول الخطيئة :

الاحبذا هند وأرض بها هند . - . وهند أتى من دونها النأى والبعد ^(٢)

فكل من النأى والبعد يدلان على المسافة ألا أن فى البعد معنى زائداً عن
النأى الذى يكون أول البعاد الذى يكون هو الآخر نهاية الغاية ^(٣) واستتباعا
لهذا فان الفروق بين المعانى فى الترادف رقيقة متموجة تحتاج الى تدبير وتأمل

(١) المزهج ج ١ ص ٤٠٩ وفى الحاشية يفرق المحقق بين الاسماء المختلفة

(٢) الصحاح فى فقد اللغة وسنن العرب فى كلامها ص ٩٧ ،

(٣) الفروق ص ١٤ .

وإنعام نظر ، بينما هى فى الجناس واضحة جلية لاختلاف المعنى برغم اتحاد المبنى لأن كل لفظ من لفظيه يدل على معناه دلالة كاملة على الأقل فى هذا الاستخدام .

وإذا كان الجناس التام يحصل بين كلمتين من نوع واحد ، أو كلمتين من نوعين مختلفين - كما سبق أن أوضحنا - فإننا نجد الترادف لا يكون إلا بين كلمتين من نوع واحد سواء كانا اسمين أو فعلين كأسماء السيف مثلا ، أو الأفعال قعد وجلس ومن ثم فلا يكون الترادف بين اسم وفعل ، ولا بين حرف وفعل أو اسم مثلما وجدناه فى الجناس .

كما أن استخدام اللفظين فى الجناس التام لا يتم إلا إذا كانت المعانى مرسلة على سجيتهما عارية عن التكلف بما يستدعى ميل السامع الى المتكلم وهى فى هذا الاستخدام لتبيان الفرق فقط بين معنى ومعنى ، بينما نجد اللفظين فى الترادف يهدف التأكد والمبالغة ولإشباع المعنى والاتساع فى الالفاظ كقول ذى الرمة :

لمياء فى شفتيها حوة لعس . . . وفى اللثات وفى أنيابها شنب

فالحوه هى اللعس إلا أن الشاعر عندما أراد أن يبالغ فى الصفة ورأى زيادة احداهما على الأخرى أتى باللفظين المترادفين ، فكرر لما أختلف اللفظان لاختلاف الصفتين لأن فى كل واحدة منهما معنى ليس فى الأخرى (١) .

وأخيرا فإنه لا مجاز فى الترادف لأن اعتبار المجاز فيه يخرج من الترادف ، بينما المجاز موجود فى الجناس التام كما سلف أن قلنا ، ولذا فإن القرائن فيهما تختلف باختلاف الحقيقة والمجاز فى كليهما .

كما أن الجناس التام يتكئ على ألفاظ من الترادف كأن يوافق أحدهما

(١) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ١٨٧ ، والصاحبى ص ٩٧ وأنظر الزهر ح١ ص ٤٠٥ .

غيره فى الحروف دون صاحبه نحو : رجة رجة فلو قال المتكلم رجة واسعة
لانتفى الجنس فى هذا المثال .

ويظل بعد ذلك كلاهما راقدا ثرا من رواقد اللغة العربية مما يتيح للمتكلم
التوسع فى التعبير عما بنفسه بطرق متنوعة بليغة . وبذا تكون قد أوضحنا
الفرق بين الجنس وكل من المشترك والمتضاد والمترادف بصورة جلية نستطيع
معها الوقوف على خصائص ومميزات كل نوع منها سواء بالاشتراك أو بالافتراق
كما سلف أن أوضحنا فى هذه الصفحات .

ثانيا : التورية

أ : التورية والمشترك

التورية فى الاصطلاح هى أن يطلق لفظ له معنيان أحدهما قريب والاخر بعيد وهو المقصود من الكلام^(١) ، بالرغم من أن القريب غير المقصود دلالة اللفظ عليه ظاهرة ، والبعيد دلالة اللفظ عليه خفية ، فيظن السامع أن المعنى القريب هو المراد إلا أن المتكلم قد جعل القرينة فى كلامه لتدل على المعنى البعيد فهى تشير اليه ولا تظهره ، فلو لم يتيقن السامع ويفطن لسياق الكلام لما وصل إلى المراد ، وبالتالي فسد الكلام بين يديه ، وتتقسم الى مرشحه ومجردة ، ومبينة ومهياة وذلك كقول سراج الدين الوراق :

أصون أديم وجهى عن أناس . . . لقاء الموت عندهم الاديب
ورب الشعر عندهم بغيض . . . ولو وافى به لهم حبيب

فإن التورية واقعة فى لفظ حبيب إذ صار فى هذا الاستخدام له معنيان قريب ، وآخر بعيد ، فالمعنى القريب هو الصديق المحبوب والمعنى البعيد هو حبيب بن أوس الطائى (أبو تمام) وهى تورية مجردة .

أو كقول محمد بن سليمان التلمسانى :

ياساكننا قلبى المعنى . . . وليس فيه سواك ثان
لأى معنى كسرت قلبى . . . وما التقى فيه ساكنان

فاللفظ الذى وقعت فيه التورية فى هذا المثال أيضا كلمة (كسر) إذ المعنى القريب غير المراد هو الجر النحوى ، والمعنى البعيد هو التحطيم ، وهى تورية موشحة لقوله ، « وما التقى فيه ساكنان » حيث أن الكسر فى الإعراب

(١) شروح التلخيص ج٤ ص ٣٢٣ .

يؤتى به للتخلص من التقاء الساكنين ^(١) فنجد فى الأمثلة السابقة لفظا له معنيان قريب ، ويعيد ، والقرب والبعد فيهما من حيث فهم السامع لمضمونهما وعلى هذا فان هذين اللفظين قد يكونان حقيقيين أو مجازيين ، أو أحدهما حقيقيا والآخر مجازيا ، وعلى هذا فإن اللفظ البعيد له حقيقة ومجاز ، والمراد هو المعنى المجازى لا الحقيقى منه ، ولكن تجدر الإشارة هنا الى أن الحقيقة والمجاز فى البعيد ليس بينهما لزوم انتقال من أحدهما للآخر فنجد فى لفظى حبيب وكسر معنيين أحدهما حقيقى والآخر مجازى فليس ثمة علاقة بينهما ولا انتقال من أحدهما للآخر ، وبذا يكون المعنى القريب الحقيقى سائر للمعنى البعيد المجازى ، وذلك لكثرة استخدام اللفظ القريب فتبادر معناه الاول عند سماعه مباشرة والسبب فى ستر المعنى الآخر قلة استعمال اللفظ فيه ، أو أن السامع لم يكن متوقعا معناه البعيد عند سماعه وبهذا تكون التورية ، وإلا لو كان المعنيان على درجة واحدة من الفهم فى ذهن السامع لم يكن ثمة تورية كما أن القرينة هامة جدا فى التورية لأنها تساعد السامع على فهم مقصود الدلالة فتصرف ذهنه الى المعنى البعيد دون القريب فإذا انعدمت هذه القرينة إنصرف ذهن السامع الى المعنى القريب وبالتالي تنعدم التورية فى المثال لأن المقصود منها هو المعنى البعيد وليس القريب ،

كما أن هذه القرينة لابد أن تكون خفية بالنسبة للسامع لانها إن كانت واضحة لم تعد هناك تورية لأن المعنى البعيد لم يعد مستورا ومختفيا وراء المعنى القريب فمثلا فى قوله : (والسماء بنيناها بأيدي وانا لموسعون) نجد أن اللفظ الذى وقعت فيه التورية هو لفظ اليد ، وله معنيان قريب حقيقى ، ويعيد مجازى ، فالقريب هو الجارحة المعروفة فى الإنسان ، والبعيد هو القوة والقدرة ، والقرينة المرشحة للمعنى المجازى هو استحالة اليد بمعناها الحقيقى بالنسبة لله سبحانه وتعالى ، وبذا تكون اليد استخدمت بمعناها

(١) أنظر أيضا السابق ص ٣٢٤ وما بعدها .

البعيد بقرينة خفيه .

وكما تكون التورية فى اللفظ المفرد تكون كذلك فى المركب كقوله تعالى
(الرحمن على العرش استوى) إذ لا مانع من أن يكون التركيب فى التورية مع
خفاء القرينة ومرد ذلك عدم اشتراط البلاغيين افراد اللفظ فى التورية ^(١)
وسكتوا عنه ليعلم أنه قد يدخل فيها التركيب أيضا .

والتورية بهذه الصورة قد تتشابه مع المشترك اللفظى ، وقد تختلف معه ،
تشارك معه من حيث الدلالة على معنيين أو أكثر ومن حيث القرينة فكلاهما
محتاج إليها لتنير الطريق أمام ذهن السامع لكى يفهم المراد ، غير أنه بجانب
ذلك فإن ثمة أمورا يختلفان فيها كل الاختلاف بحيث تصبح التفرقة بينهما
واضحة غير مبهمة ، فالمشترك مشترك والتورية تورية ولاخلط بينهما لمن عرف.
ولكن إذا كانت هذه هى التورية ، فما المشترك إذن ؟ للجابة على هذا السؤال
يجدر بنا أن نناقش المشترك مثلما ناقشنا التورية فنأتى بالأمثلة ونوضح ما هو
داخل فى المشترك . وما هو خارج عنه خاصة وأن الفروق بين التورية والمشارك
رقيقة متموجة ، فمثلا قول الشاعر فى الإبل :

صلب العصا بالضرب قد دماها تسود أن الله قد أقناها
إذا أرادت رشدا أغواها محاله من رقه أياها

فالضرب من الألفاظ المشتركة التى تطلق على الايذاء بالعصا ، وعلى
المسير فى الارض ، ودماها أيضا من المشترك فقد يكون بمعنى إسالة الدماء ،
أو جعله كصورة الدمية ، ولفظ الفناء يطلق على عنب الثعلب ، وعلى اذهاب
الشئ وإفناؤه ، والرشد والغوى نيتتان ويعنى الضلالة والاغواء والهداية . ومن
ثم فان الالفاظ هنا واضحة الدلالة وليس ثمة سائر للمعنى الاخر الذى ليس هو

(١) أنظر شروح التلخيص ج٤ ص ٣٢٦

بمجاز ، بل كلاهما حقيقة فى التسمية ، كما أن القرائن فى هذه الالفاظ كلها قرائن للحقيقة وليس ثمة قرينة للمجاز ، هذا بالاضافة الى أنها لا تخضع لتقسيم التورية من حيث التجرد والترشيح ، كما أن اللفظ يدل على معنييه دلالة مستوية ، وكما سلفت الاشارة إذا كان المعنيان متساويين فى الفهم انعدمت التورية ، والقرينة واضحة فى تفسير المراد من الالفاظ التى لا يعيد فيها ومن ثم فلم يستر أحد المعنيين الآخر . وهذا ما نبه اليه ابن الاثير حيث قال (وبعض الناس يظن هذه الابيات من باب اللفز - أى التورية - وليس كذلك لأنها تشتمل على ألفاظ مشتركة وذلك معنى ظاهر يستخرج من دلالة اللفظ عليه ، واللفز هو الذى يستخرج من طريق المزور والحدس لا من دلالة اللفظ عليه)^(١).

وما قلناه عن هذين البيتين ينسحب أيضا على استخدام سلامة الانبارى للفظ جلس ، فإنه أراد اللفظ على كل ما أمكنه الإتيان به من معان فى قوله :
لقد رأيت هذريا جلوسا . . . يقود من بطن قديد جلوسا
ثم رقى من بعد ذلك جلوسا . . . يشرب فيه لبنا وجلوسا
مع رفقة لا يشربون جلوسا . . . ولا يؤمون لهم جلوسا^(٢)

فمعنى جلس على الترتيب رجل طويل ، وجبل عال ، واسم جبل ، وعسل ، وخمر ، ونجد ، فالألفاظ ظاهرة الدلالة على المراد وليس هناك سائر كما أن القرينة فيها للحقيقة لا قرينة المجاز وليس هناك معنى قريب وآخر بعيد ، واللفظ يدل على كل هذه المعانى دلالة مستوية ، بقرينة واضحة غير خفية ، كما أن الالفاظ فى هذه الابيات وسابقتها مفردة ولا يمكن أن يدخلها التركيب شأنها فى ذلك شأن باقى الفاظ المشترك .

(١) المثل السائر ج٢ ص ٢١٨ .

(٢) المزهر ج١ ص ٣٧٦ .

ومن ثم نستطيع أن نقول إذا كانت هناك علاقات تجمع بين التورية والمشارك اللفظي ، فإن ثمة أموراً أخرى تفرق بين كليهما من حيث الحقيقة والمجاز ، والقرب والبعد ، والافراد والتركيب ، والتجريد والترشيح وتساوي الدلالة وما إلى ذلك من أمور بسطنا القول فيها آنفاً .

ويبقى بعد ذلك في هذا المجال الكلام عن التورية والاضداد وهو ما سنخصص بالذكر الآن :

ب - التورية والتضاد

لقد وقفنا على حقيقة التورية آنفاً بما لم نعد معه في حاجة إلى ذكرها مرة أخرى ، أما الاضداد فباعتبارها واقعة على لفظين ضدين والقرينة هي التي تشرح أيهما المقصود بالدلالة ، ومن ثم فلا يراد المعنيين في آن واحد ، بل معنى واحد فقط وهو في الواقع حقيقي لا دخل للمجاز فيه ، ولا للقرب أو البعد فمثلاً كلمة جليل فهي للعظيم ، والهيئ يقال : قد جلت مصيبتهم ، أي عظمت مصيبتهم وقال لبيد في الهين :

كل شيء ما خلا الموت جليل . . . والفتى يسعى ويلهيه الأمل

وفي نفس المعنى قال امرؤ القيس حين قتل أبوه :

بقتل بنى أسد ربهم . . . الأكل شيء سواء جليل

فنجد أن المعنيين من حيث دلالة اللفظ عليهما متساويان إلا أن الجامع لهما هو الضدية ، كما أن استخدام اللفظ في كل مثال يدل على معنى واحد فقط هو المعنى الظاهر من دلالة اللفظ عليه وإن احتاج كالتورية للقرينة لتحديد معناه لأنه لو أطلق وخفيت دلالاته لأدى إلى الإبهام أو الغموض أو ذهب بالسامع إلى غير قصد المتكلم مثلما قدمنا سلفاً « لا تطليق في القرء » .

وكلا المعنيين على سبيل الحقيقة لا مجاز فيهما عكس التورية كما أن

لفظ القرء ، أو الجلل مفرد لا تركيب فيه الى غير ذلك من فروق نوهنا عنها
أثناء كلامنا عن التورية والمشارك نراها تنطبق الى حد كبير على التورية
والمشارك .

وأخيرا فإن العلاقة بين المعنى القريب ، والمعنى البعيد فى التورية ليست
كالعلاقة بين المعنيين فى المشارك إذ العلاقة بينهما هى الضدية وهذا غير موجود
فى التورية فهما وإن اشتركا فى المعنيين والقرينة ومن حيث اللفظية إلا أنهما
قد افترقا فيما بينهما . وبهذا تتضح لنا العلاقة بين التورية من جانب وكل من
المشارك والمشارك من ناحية أخرى .

ثالثاً : المشاكلة

أ - المشاكلة والترادف :

قلنا فيما سبق إن الترادف هو دلالة أكثر من لفظ على معنى واحد كالسيف ، والمهند ، والصارم ، والبتار ، والمشرقي ، وما إلى ذلك من ألفاظ أطلقت على آلة القتال المعروفة ، والان سوف نعرض للفرق والتشابه بين المشاكلة والترادف .

فالمشاكلة فى الاصطلاح هى ذكر الشئ بلفظ غيره المصاحب له لوقوعه فى صحبة ذلك الغير تحقيقاً أو تقديراً ^(١) فهذا الوقوع تسبب فى أن يأتى على شاكلته ويترك معناه الحقيقى الموضوع له أصلاً وقت مجاورته لذلك الغير المذكور هذا اللفظ بمعناه فيكون استخدامه على غير سبيل الحقيقة ، وبذلك يدخل المجاز ، لان الذكر فيه واقع فى معنى الفاظه التى جاءت فى صورة غيرها ، وأيضاً يخرج بذلك القيد جميع أنواع المجاورة لأنه لا تكون علة ذكرها وقوعها فى صحبة الغير تحقيقاً أو تقديراً .

والأمر غريب فى المشاكلة لانها قد لا تكون من الحقيقة ، وقد لا تكون من المجاز ، فكونها غير حقيقة مرده الى أن اللفظ لم يستعمل فيما وضع له أصلاً فى بداية الوضع ، فعندما يقول الله سبحانه وتعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) نجد أن لفظ سيئة الثانى المستخدم فى عقاب المسئ ليس موضوعاً أصلاً لذلك المعنى إذ جزاء السيئة العقوبة ، فسميت العقوبة سيئة مشاكلة لوقوعها فى صحبة السيئة الاولى وبذا يكون اللفظ قد استخدم فى غير ما وضع له أصلاً ، أما كونها غير مجاز مرده الى عدم ذكر العلاقة المعتبرة فى المجاز حيث ذكر المصاحب بلفظ غيره لاصطحابهما ،

(١) شروح التلخيص ج٤ ص ٣٠٩ .

والوقوع فى الصحبة ليس علاقة ، كما لا يرجع إلى المجاورة المعتبرة علاقة لأنها المجاورة بين مدلول اللفظ المتجوز به ، وبين مدلول اللفظ المتجوز عنه ^(١) . والمشكلة ليست كذلك لكونها عدولا عن اللفظ الدال على المعنى المراد الى لفظ غيره دون أن يكون هناك مجاورة بين مدلولي اللفظين ، والاقتران بينهما فى الخيال ، ومن ثم ليس فيها إلا ذكر المصاحب بلفظ غيره لاصطحابهما فى الذكر ، وبهذا تكون اللام فى قوله فى التعريف (لوقوعه) توقيتية ، أى وقت وقوع أو مجئ ذلك اللفظ فى معية اللفظ الآخره مثل :

قالوا اقترح شيئا نجد لك طبعه . . . قلت اطبخوا لى جبة وقميصا

فلفظ اطبخوا الثانى استخدم فى غير ما وضع له أصلا ، كما أنه مستخدم فى غير مكانه ، والذي سوغ هذا الاستخدام هو وقوع ذلك اللفظ بمصاحبة لفظ طبخ الاول ، كأنه أراد خيطوا لى فذكر الخياطة بلفظ الطبخ وهو ليس لها أصلا ، لكن فى غير هذا التركيب ويعيدا عن لفظ طبخ الاول نجده يستخدم فيما وضع له أصلا فيكون على سبيل الحقيقة ، وعلى ذلك فإن اصطحاب المعنيين بهذه الصورة يستلزم اصطحاب لفظين وقرينتين سواء أكانت الصحبة تحقيقية كما فى المثال السابق أو تقديرية كما فى قوله تعالى (صيغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون) فذكر التطهير بلفظ الصبغ على سبيل المجاز لأن التطهير بالإيمان الحقيقى رد على النصارى الذين يغمسون أبناءهم فى مياه المعمودية لينصروهم (فصار التعبير بالصبغة عن الايمان الحقيقى للرد عليهم وادعائهم التغطيس تطهيرا وهو الكفر مشاكلة لأنه يقدر هذا اللفظ كأنه

(١) السابق ج٤ ص ٣٠٩ .

صادر منهم بقرينة النزول فى شأن الرد عليهم فيما يستحق أن يسمى صيغا فهنا مصاحبة المعنيين ، ومصاحبة اللفظين إلا أن أحدهما مقدر وهو كالمذكور (١)

وبذا تكون القرينة الحالية هى سبب نزول الآية وتصبح المشكلة بهذه الصورة مجازا ترتب على مجاز آخر ولا ينافى هذا المشكلة ، وباعتبار كثرة الاستعمال يكون مجازا محضا عن أصل . وهذا جعل المشكلة تقترب من المجاز اللغوى ، بل ذهب بعضهم الى أن كل مشكلة استعارة تصريحية تحقيقية (٢) وهذا لا ينافى المشكلة أيضا .

نخرج مما تقدم بأن المشكلة قد تتشابه مع الترادف من حيث أن لكليهما معنيين ، والقرينة وسياق الكلام يحددان المعنى المراد وقد يذكر اللفظ فى المشكلة أو الترادف بمعنى من المعانى لأن السياق تطلبه ، أو أن المتكلم قصد من وراء ذلك إلى غرض بلاغى فجاء بكلامه على هذه الصورة ، ويرغم هذا التشابه الظاهرى ، فإن ثمة فروقا دقيقة لكتها واضحة بين كليهما منها :

١ - أن يذكر الشئ، بلفظ غيره ، المصاحب له لوقوعه فى صحة ذلك الغير تحقيقا أو تقديرا خاص بالمشكلة ، أما فى الترادف فليس هناك صحة داعية وليس هناك أيضا تقدير أو تأويل بل اللفظ مذكور وحده دون مصاحبة ، نجد هذا مثلا فى قول امرئ القيس :

أيقطننى والمشرقى مضاجعى . . . ومستونه زرق كانياب أغوال

فليس هنا مصاحبة ولا تقدير ، واللفظ ذكر ليدل على معنى السيف المنسوب إلى مشارف الشام .

(١) السابق ج ٤ ص ٣١٤ .

(٢) السابق ج ٤ ص ٣١٥ .

٢ - أن اللام فى تعريف المشكلة فى (لوقوعه) توقيتية أى وقت وقوع ذلك صاحب مع غيره ، وهذا بخلاف الترادف فالمصاحبة فيه غير موجودة ، بل اللفظ ومعناه مستقلان بذاتهما ، فتارة يستخدم المشرفى ، وأخرى يستخدم المهند وهكذا .

٣ - إذا استخدم اللفظ بمعناه الجديد للمصاحبة يكون على سبيل المجاز لا على سبيل الحقيقة ، وهذا يخالف الترادف ، فإن اللفظ أو الصفة تستخدم فيه على سبيل الحقيقة بمعنى قديم معروف عليه ، وبالتالي فليس ثمة معنى جديد مكتسب من المصاحبة أو المجاورة كقوله الخطيئة :

ألا حبذا هند وأرض بها هند . . . وهند أتى من دونها النأى والبعد

٤ - فى المشكلة نجد أن المعنى الجديد استحدث بعد ذكر اللفظ بمصاحبة غيره وبذا أخذ معناه ، بينما نجد عكس ذلك فى الترادف لان معنى اللفظ مقرر قبل الذكر وقبل الاستخدام كالنأى والبعد .

٥ - قد لا تكون المشكلة من الحقيقة ، وقد لا تكون من المجاز كما سلف أن أوضحنا ، ومن ثم تختلف نظرة القارئ تجاهها من هذه الناحية وذلك عكس الترادف تماما لانه لا خلاف فى كونه حقيقة مقررة لا دخل للمجاز فيها فالنأى دلالة على البعد بمعناه الاصلى الموضوع له اللفظ أصلا .

٦ - ينتج عن المصاحبة فى المشكلة عدول عن دلالة اللفظ الموضوع له أصلا الى دلالة جديدة ليست له إلا فى هذا الاستخدام وذلك كقوله تعالى حكاية عن سيدنا عيسى عليه السلام (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) أما فى الترادف فلا عدول فعندما يقول القاضى عبد العزيز فى المدح :

لحاظك أقدار وكفك مزنة . . . وعزمك صمصام وريقك غيل

فان كلمة صمصام تدل على السيف سواء استخدم فى هذا المقام أو فى غيره .

٧ - بعد الانتهاء من استخدام اللفظ بمعناه الجديد فى المشكلة يعود اللفظ الى دلالاته الاصلية الموضوع لها أصلا كما فى لفظة نفس الثانية ، أو سيئة أو اطبخوا أما فى الترادف فإن لفظ الصمصام ، أو المشرفى ، أو الهندى مثلا معناه فى هذا المقام مثله فى غيره من الاستخدامات الاخرى .

٨ - فى المشكلة نجد لفظين بمعنىين بقرينتين أحدهما تكون للحقيقة والاخرى للمجاز ، أما فى الترادف فلفظ واحد وقرينه واحدة فقط هى قرينة الحقيقة لا المجاز .

٩ - ليست دلالة الالفاظ على المعنى فى المشكلة كدلالة الالفاظ على المعانى فى الترادف لانها فى المشكلة معنيان مختلفان فى ذهن القارئ وهو فى غاية الانتباه لهذه الحقيقة أما فى الترادف فمعنيان متقاربان ، وذلك إذا استخدمنا فى مقام واحد المهندس والمشرفى ، والفروق كبيرة واضحة فى المشكلة ، رقيقة دقيقة متموجة فى الترادف .

١٠ - نجد فى المشكلة الفاظا - سواء هى أسماء أو أفعال - أما فى الترادف فبجانب ذلك تدخل الصفات كالصارم ، والحسام ، والبتار والعضب دلالة على السيف .

١١ - لولا مصاحبة اللفظ للفظ لم تكن المشكلة ، فأتى اللفظ الثانى بهدف تحسين اللفظ الاول ، فعامل القصد بهدف التحسين و اراد فيها ، أما فى الترادف فليس إلا لفظ واحد يستخدمه المتكلم بمعنى واحد ، والآخر بدلالة تقرب من الاول كقول الخطيئة :

إلا حبذا هند وأرض بها هند . . . وهند أتى من دونها النأى والبعد

وبهذا نكون قد أوضحنا أوجه التشابه ، وأوجه الاختلاف بين المشكلة وبين الترادف ومن ثم فليس صحيحا ما ذهب اليه ابن فارس حينما قال : (وأما

قولهم إن المعنيين لو اختلفا لما جاز أن يعبر عن الشيء بالشيء فإننا نقول إنما عبر عنه من طريق المشاكلة (١١) يبقى في هذا الإطار التشابه والاختلاف بين المشاكلة من ناحية والاضداد من ناحية أخرى .

(١١) الصاحبى فى فقه اللغة ص ٩٧ ، وأنظر : المزهري ص ٤٠٥ .

ب - المشاكلة والأضداد

نقول إذا كانت المشاكلة مبنية على لفظ بمعنى ، ولفظ آخر أخذ ذلك المعنى وقت وقوعه فى مصاحبة اللفظ الأول ، فإن التضاد أيضا قائم على اعتبار أن اللفظ واقع على معنيين ضدين فكلاهما له معنيان ، المشاكلة بلفظين والتضاد بلفظ واحد وقرينة على سبيل الحقيقة لا المجاز .

كما أن اللفظ الثانى فى التضاد مخالف للأول تماما ، فمثلا كلمة جليل تكون للهين والعظيم ، فبمعنى العظيم الجليل قول الحارث بن ولة الجرهمي :

فلئن عفوت لأعفون جلا . . . ولئن سطوت لأوهن عظمى

وفى الهين اليسير قال الحارث بن خالد المخزومي :

قلت للرزبة لما أقبلت . . . كل شيء ما خلا عمرا جليل^(١)

فبجانب أن كل لفظ مستخدم فيهما على حده وفى مقام يختلف عن الأول نجد أن كل واحد منهما جاء لمعنى خاص به يختلف فيه عن الأول بدلالة القرينة وسياق الكلام ، وأيضا نجد أن كل مقام اشتمل على لفظ واحد تحدد معناه سلفا قبل الاستخدام ، وهذا بخلاف المشاكلة فنجد لفظين تحدد معنى الثانى لمصاحبة الاول ، فأخذ معناه هنا فقط ، أما جليل سواء فى هذين المقامين أو فى غيرهما ، فإن معناه لن يتبدل ولن يتغير .

وقد اتفقت المشاكلة مع التضاد فى الضدية ، فان المشاكلة أيضا قد تجرى بلفظين ضدين وذلك مثل قول القاضى شريح لرجل : « أنت سبط الشهادة ،

(١) ثلاثة كتب فى الاضداد (للسجستاني) ص ٨٤

فقال : أنها لم تجعد عنى « فعبّر بسبوطه الشهادة الموضوع أصلا لانطلاق الشعر وامتداده على استمرار الشهادة وامتداد حفظها ، وعبر عن قصورها بضد السبرطة وهى الجعودة تعبيرا بالملزوم عن اللازم أذ الجعودة تستلزم القصور فلولا مصاحبة السبوط لما حسن ذكر الجعودة .

كما قد تجرى بلفظ ومناسبة ، فقد قال رجل لوهب : أليس قد ورد أن « لا إله إلا الله مفتاح الجنة » فقال وهب : « بلى ولكن بكل مفتاح أستان فإن جئت بالاسنان فتح لك ، وإلا لم يفتح لك » فعبّر عن « لا إله إلا الله » بالمفتاح ، وعبر عن الشرائع والأعمال المفروضة فى الاسلام بالاسنان مشاكلة بالمناسب ، فالاسنان مناسبة للمفتاح وهذا مالم يوجد فى التضاد فإن المعنى فيه قائم على الضدية فقط ، وبالإضافة إلى هذا فإن المشاكلة فى هذين النوعين لا تكون إلا مع الجواز لان فيهما انتقال اللفظين سواء المتضادين ، أو المناسبين من معنهما الاصلى الى معنى آخر مجازى على سبيل الاستعارة لعلاقة المشابهة بين هذه الالفاظ ، وهى بهذا تختلف أيضا مع التضاد إذ لا مجاز فيه فإن لفظة . جلل فى المقامين سالفى الذكر استخدمنا على سبيل الحقيقة ، وبالتالى فإن القرينة فيهما قرينة الحقيقة بخلاف القرينة فى المشاكلة الضدية أو التناسبية فهى قرينة مجاز .

وقد رأينا فيما سبق أن المعنى الثانى يتحدد مدلوله بمصاحبه للاول ، أما فى بعض صيغ التضادمثل صيغ فعيل فقد تكون بمعنى فاعل ، ومفعول مثل صريم ، وآمين ، وصريخ فإن تحديد دلالة اللفظ يكون عن طريق القرينة فمثلا صريم تكون لليل لأنه أنصرم عن النهار ، قال ابن الرقاع فى الليل :

فلما المجلى عنها الصريم وأبصرت . . هجانا يسامى الليل أبيض معلما

وقال بشر بن ابى خازم فى الصبح :

فبات يقول أصبح ليل حتى . . . تجلى عن صميمته الظلام^(١)

وأخيرا فإن كل لفظ في التضاد على حده كالمثالين السابقين في صريم ،
أما في المشكلة فكما أوردنا من أمثلة نجد أن اللفظين في سياق واحد ولو أفردا
لم تعد ثمة مشكلة ، هذا بالإضافة الى ما قدمناه من قبل عن المشكلة
والترادف مما قد يلمح فيه الفرق بينه وبين المشكلة .

(١) ثلاثة كتب في التضاد ص ١٠٥ .

رابعاً : الاستخدام والمشارك والمتضاد

يعرف الاستخدام عند البلاغيين اصطلاحاً كما يلي : هو أن يراد بلفظ له معنيان أحدهما ، ثم يراد بضميره الآخر أو يراد بأحد ضميريه أحدهما ، وبالاخر المعنى الآخر^(١)

إذن هناك لفظ وهذا اللفظ له معنيان ، وتارة يوجد ضمير واحد ، وأحياناً يوجد ضميران ، فمثلاً فى قول معاوية بن مالك :

إذا نزل السماء بأرض قوم . . . رعيناه وإن كانوا غضابا

نجد أن لفظة السماء تعنى الغيث وتعنى النبات أيضاً بدلالة عود الضمير عليها فأراد بالسماء المعنى الاول وهو المطر ، وبالضمير فى قوله رعيناه أراد النبات الذى تسبب المطر فى انباته وقد قصد الشاعر المعنيين فى كلامه إذ لو قصره على واحد فقط لفسد الكلام وهجن .

وقد يكون فى الكلام ضميرين أو أكثر فيراد بالضمير الأول أحد المعانى ، وبالثانى الثانى وهكذا من ذلك قول البيهترى :

فسقا الغضا والساكنيه وأن هم . . . شبهه بين جوانح وقلوب

فتراه ذكر الغضا بمعنيين الأول بمعنى المكان الذى بنيت فيه شجر الغضا ، والثانى بمعنى النار الموقدة وكلاهما على سبيل المجاز لا الحقيقة ، فأعاد الضمير فى قوله « والساكينه » على المكان الثابت فيه الغضا ، وفى « شبهه » على نار الغضا فوجدنا ضميرين كل منهما اختص بمعنى من المعنيين .

(١) شرح التلخيص ج٤ ص ٣٢٧ .

بل توجد بعض الاستخدامات مما للفظ فيه أكثر من معنى ، وقد جمع ابن
الوردى بين الاستخدامين عند ما يكون اللفظ ذا معنيين وذو معان فى قوله :

ورب غزالة طلعت . . . بقلبي وهو مراها
نصبت لها شباكا من . . . لجين ثم صدناها
فقال لي وقد صرنا . . . الى عين قصدناها
بذلت العين فأكحلها . . . بطلعتها ومجراها

وهذا يقترب كثيرا من المشترك اللفظى حيث إن اللفظ أكثر من معنى غير
أنه فى المشترك يراد واحد منها بدلالة القرينة ، وهنا يراد المعنى ويتحدد بعود
الضمير عليه .

وأیضا نجد أنه فى الاستخدام قد يكون المعنيان حقيقيين فيتشابه بهما
مع المشترك ، وقد يكونان مجازيين ، كما قدمنا ، كما قد يكونان مختلفين بين
الحقيقة والمجاز كقول الشاعر :

وللغزالة شئ من تلفته . . . ونورها من ضيا خديه مكتسب

فالعزلة هنا لفظ مشترك بين معنيين الأول الحيوان المعروف والثانى
الشمس بدلالة الضمير فى « نورها » هذا بالاضافة الى ما يعرف بشبه
الاستخدام ويكون هذا النوع إما بالاستثناء كقول البهاء زهير :

أبدأ حديثى ليس بال . . . منسوخ ألا فى الدفاتر

فأنه أراد بالنسخ الاول الإزالة ، وأراد به فى الاستثناء النقل والتقدير
إلا فى الدفاتر فإنه ينسخ وينقل ويكون أيضا باسم الإشارة مثل :

رأى العقيق فأجرى ذاك ناطره . . . متيم لج فى الاشواق خاطره

فأراد بالعقيق أولا المكان ثم أعاد اسم الإشارة عليه بمعنى الدم . ويكون
أيضا بالتمييز مثل :

حكى الغزال طلعة ولفته . . . من ذا رآه مقبلا ولا افتق
 أعذب خلق الله ريقا وقيما . . . إن لم يكن أحق بالحسن فمن
 فذكر الطلعة يفيد أن المراد بالغزال الشمس ، وذكر لفتته يفيد أنه أراد
 به المحبوب (١).

مما تقدم يتضح لنا أن الاستخدام يقترب من المشترك والمتضاد فإذا كان
 المشترك يدل على معنيين أو معان غير متضادة وأن التضاد يدل على معنيين
 متضادين ، فإن الاستخدام أيضا هو ذكر لفظ مشترك بين معنيين كما تقدم
 وفي الثلاثة ما يدل على المراد إما بالقرينة أو بعود الضمير على أحد المعاني
 فيتحدد المدلول أو المقصود من الكلام ، كما قد يكون المعنيان حقيقيين في
 الاستخدام أما في المشترك أو المتضاد فإنه لا بد من أن تكون المعاني على
 الحقيقة .

لكن بجانب هذا الاتفاق فإن ثمة اختلافا واضحا ويميزا بين ثلاثتهم من
 ناحية المعنى في الاستخدام - بجانب ما تقدم - نجد أن المعنيين قد يكونان
 مجازيين ، كما قد يكون أحدهما مجازيا والآخر حقيقيا ، وهذا مخالف لكل من
 المشترك ، والاضداد إذ تحتم أن يكون المعنى حقيقيا لا دخل للمجاز فيه ،
 وهذان المعنيان مقصودان في الاستخدام لبيان المقصود ، إذ لو اقتصر الكلام
 على أحدهما دون الآخر لم يعد استخداما ، أما في المشترك والمتضاد نجد معنى
 واحدا فقط ، مما للفظ من معان ، وهذا المعنى تحدده القرينة التي هي في الواقع
 قرينة الحقيقة .

كما تلعب الضمائر دورا هاما في الاستخدام ولا بد أن يراد بالاسم الظاهر

(١) السابق ج٤ ص ٣٢٧ .

غير دلالة الضميرين وإلا كان أحدهما خارجا عن الاستخدام ، بينما تلعب القرينة دورا مقابلا لذلك فى المشترك والمتضاد وليس للضماير فيهما أهمية تذكر فلا يدخل فى تحديد سياق الكلام .

ويكون الاستخدام باللفظ كما يكون بالاستثناء ، أو التمييز أو اسم الإشارة وهو ما يعرف بشبه الاستخدام لعدول المتكلم عن اللفظ الى الاستثناء أو التمييز أو الإشارة ، بينما المشترك لا يكون إلا باللفظ ، وكذا التضاد ، والا دخل فى حيز المجاز ، وخرج بذلك من المشترك والمتضاد .

وليس التضاد الموجود فى المتضاد ، ولا تعدد المعانى يكون بدلالة مستوية كما فى المشترك الذى يدل فيه اللفظ على أكثر من معنى دلالة مستوية ، أو التضاد الذى يدل فيه اللفظ على معنيين متضادين وفى كل من المشترك والتضاد يراد لفظ واحد فقط هو الذى يتطلبه الكلام بخلاف الاستخدام كما قلنا من قبل .

هذه بعض أبواب البديع - كثير الأبواب - الذى يعود فيه التحسين الى اللفظ أو الى المعنى ، وتشترك أو تختلف مع بعض قضايا الدلالة ، وقد حاولنا جاهدين ، إثبات أوجه التشابه ، وأوجه الاختلاف مدعين ذلك بالامثلة لكل لون منها ، وقد منعنا المماثلة من ايجاد تشابه أو اختلاف بين ألوان أخرى من البديع وقضايا الدلالة فأتينا بما يخدم القضية ، علنا نكون قد وفقنا فيما صوبنا اليه ، ويبقى قبل هذا وبعده ما لقضايا الدلالة من إسهام الفاظها ومعانيها فى توسيع سبل الفصاحة والبلاغة عن طريق استخدام لفظ من الفاظ المشترك أو المتضاد أو المترادف ، مع لفظ آخر فيؤدى ذلك الى لون من السجع أو الترصيع أو غير ذلك مما يساعد الشاعر والناثر .

الخاتمة

وبعد ... فقد خلصت الدراسة إلى مجموعة من النتائج نجملها فيما يأتي: -

* التراث العربى كل لا يتجزأ . فبرغم تنوع أشكاله وتعدد مسمياته إلا أنه ينتظم كالعقد الثمين . حيث يكمل حياته بعضها بعضا .

* علم الدلالة علم يهتم بدراسة المعنى والمبنى ويحدد الشروط الواجب توافرها فى الرمز حتى يكون قادرا على حمل المعنى ومن ثم كان اهتمامه أيضا بدراسة التغييرات التى تطرأ على هذا المعنى .

* التغييرات التى تطرأ على المعنى أوجدت نوعا من العلاقة بين علم الدلالة والبلاغة وبذا صار تبدل المعنى وانزلاقه عاملا مشتركا بين البلاغة والدلالة خاصة فى علمى البيان والبدیع .

* أشكال تبدل المعنى كثيرة ، فتكون فى نقل العلاقة الفعلية أو الاسمية أو نقل العلاقة المرجعية ، أو نقل العلاقة الذاتية بين الكلمة والمتكلمين وذلك لأسباب تاريخية أو دلالية أو اجتماعية أو نفسية أو للتأثير والعدوى هذا من الناحية الدلالية أما من حيث البلاغة فإن تبدل المعنى يتم بطرق كثيرة منها المقام ، والمقال ، المجاز ، التشبيه ، الاستعارة ، الكناية ، التورية ... الخ

* - كانت البلاغة العربية قديما ، عبارة عن لائحة وصفية جامدة تشبه قواعد النحو ، إلى أن وطدت علاقاتها بعلم الدلالة . الذى فتح لها أفقا جديدة وطرقاً ساهمت فى زيادة العلاقة بينهما . وبذا استفادت البلاغة من علم الدلالة . كما انتفع هو الآخر بالدراسات البلاغية . فصارت العلاقة بينهما أخذ وعطاء وتأثير وتأثر ، فتغير المعنى ينتج شكلا دلاليا . كما ينتج لونا بلاغيا .

* الحقيقة قائمة على العلاقة الواضحة ، سهلة التفسير بين اللفظ ومدلوله ، أما المجاز فهو عبارة عن طاقم من الملامح أو الخصائص التمييزية ، التي تثير الدهشة والغرابة لدى السامع نظرا لطرافة المدلول .

* قد تتحول الكلمة من الحقيقة الى المجاز ، لكن بتقادم الزمن وكثرة الاستعمال يشيع المعنى المجازي وينتشر بين الناس فيتناسى المعنى الذي نقلت منه وتعد عندئذ من الحقائق .

* الترادف والمشتراك والتضاد ، ألوان من التعبير وجدت في لغتنا وهي برغم قلتها لا يمكن إنكار وجودها ، شأنها في ذلك شأن كثير من اللغات فهي ظاهرة موجودة في كثير من اللغات غير العربية .

* قالترادف موجود إذا قصد به التطابق في المعنى الاساسى دون سائر المعانى بشرط بعد المجاز عن أحد المعنيين ، حيث لا ترادف مع المجاز وأيضا المشترك اللفظى موجود حيث تتعدد الكلمات وتتحد صيغتها في بيئة لغوية واحدة ، بشرط أن لا نلمح أية صلة بين المعنيين ، أما التضاد فواضح لوقوعه على شيئين متضادين ولا دخل للمجاز فيه أيضا .

* ثمة فرق بين « البوليزمى » و« الهومونيمى » فعندما تكون الكلمة واحدة والمعنى هو المتعدد فهو « البوليزمى » أما « الهومونيمى » فهو كلمات متعددة ومعان متعددة أيضا وإذا كان المثالان يملكان ملمحاً دلاليا مشتركا كان من « البوليزمى » أما إذا انعدم هذا الملمح المشترك كان من « الهومونيمى »

* تلتقى البلاغة مع المشترك والمتضاد ، والمترادف ، فيما يعرف بالنكات البلاغية أو الألوان البلاغية ذات المغزى الاستعمالى ، تلك التي استخدم فيها الشعراء بعض ألفاظ المشترك والمترادف والمتضاد ، فأوجدت العلاقة التي ظنها البعض أنها مفقودة بين الدلالة والبلاغة .

* كما أن العلاقة بين الأسلوب والمعنى تلون الكلام في علم الدلالة . فتكون مترادفة ، أو مشتركة أو متباينة ، أو متضادة ، أو متواطئة أو متشابهة ، كذلك فإنها تكونه في البلاغة ، فللعلاقة ما يندرج الأسلوب تحت الوان علم المعاني وللعلاقة أخرى يكون أحد أقسام البيان ، وربما يكون لونا بديعيا لعلاقة أو استخدام معين ، ومرد ذلك أن الألفاظ متناهية ، والمعاني غير متناهية .

* هناك كثير من مواطن الالتقاء بين المشترك والمترادف والمتضاد ، وبين الألوان البلاغية ، كالمجاز ، والاستعارة ، والكناية ، والتورية والجناس ، كما توجد بعض الفروق بينهما ، وكلها قائم على المحدد الدلالي - أو القرينة - والمعنى السياقي ، بالإضافة إلى الاطراد ، والاشتقاق ، والتصريح ، الذي هو ضد الكناية . وايضا الحقيقة والمجاز ، وعدم وجود أقسام لهذه الألوان الدلالية ، بخلاف بعض الألوان البلاغية ، كالمجاز والكناية والاستعارة مثلا ، وإن كان الجنس التام يتكئ على ألفاظ من الترادف .

كما قد تتشابه التورية مع المشترك . وقد تختلف معه ، فتشترك معه من حيث تعدد المعنى ، والقرينة ، ويختلفان من حيث الحقيقة والمجاز والقرب والبعد ، والإفراد والتركيب ، والتجرد والترشيح وتساوى الدلالة .

* في التضاد يكون كل لفظ على حده ، أما في المشكلة فنجد اللفظين في سياق واحد ، ولو افردا لم تعد مشكلة .

* قد يقترب الاستخدام من المشترك والمتضاد ، فإذا كان المشترك يدل على معنيين أو معان غير متضادة ، فإن التضاد يدل على معنيين متضادين وأن الاستخدام هو ذكر لفظ مشترك بين معنيين ، وفي الثلاثة ما يدل على المراد إما بالقرينة ، أو بعود الضمير على أحد المعنيين ، فيحدد المدلول كما قد يكون المعنيان حقيقيين في الاستخدام ، وقد يدخله المجاز ، أما في المشترك أو التضاد فلا بد أن تكون المعاني حقيقية ولا دخل للمجاز فيها .

* تلعب الضمائر دوراً هاماً فى الاستخدام ، إذ لا بد أن يراد بالاسم الظاهر غير دلالة الضميرين ، وإلا كان أحدهما خارجاً عن الاستخدام بينما تلعب القرينة دوراً مقابلاً لذلك فى المشترك والمتضاد ، وليس للضمائر فيهما أهمية تذكر .

* يكون الاستخدام باللفظ ، كما يكون بالاستثناء ، أو التمييز ، أو اسم الإشارة ، بينما المشترك لا يكون إلا باللفظ ، وكذا المتضاد ، وإلا دخل فى حيز المجاز ، وخرج بذلك عن المشترك والمتضاد .

* وأخيراً ليس فى الاستخدام التضاد الموجود فى المتضاد ولا تعدد المعانى بدلالة مستوية أو على السواء ، كما فى المشترك حيث تستوى الدلالة على المعنى ، أو التضاد الذى يدل فيه اللفظ على معنيين متضادين كما أن فى كل من المشترك والأضداد يراد لفظ واحد هو الذى يتطلبه الكلام وهذا بخلاف الاستخدام .

وبعد فإن هذا البحث لم يقل الكلمة الأخيرة فى هذا المجال لكنه حاول ارتياد الآفاق ، كما يمكن تنميته والنظر فيه من أبعاد أخرى وتلك سمة البحث العلمى دائماً فإن فوق كل ذى علم من هو أعلم منه .

والحمد لله الموفق للصواب والهادى سوا السبيل .

المراجع

- ١ - أبو زيد الأنصارى وأثره فى دراسة اللغة :
- د / ابراهيم السيد يوسف ، الناشر عمادة شئون المكتبات جامعة الرياض السعودية : طبعة أولى . ١٩٨٠ م .
- ٢ - أثر القرآن فى تطور النقد العربى إلى آخر القرن الرابع الهجرى :
- د / محمد زغلول سلام ، دار المعارف بمصر طبعة ثالثة سنة ١٩٦٨ م .
- ٣ - أدب الكاتب :
- ابن قتيبة الدينورى : المطبعة الرحمانية بمصر .
- ٤ - أساس البلاغة :
- محمود بن عمر الزمخشري ، دار صادر للطباعة والنشر ، بيروت لبنان سنة ١٩٦٥ .
- ٥ - أسرار البلاغة فى علم البيان :
- عبد القاهر الجرجاني : دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت لبنان ١٩٧٨ م .
- ٦ - الأصول :
- د / تمام حسان ، الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٨٢ م .
- ٧ - الايضاح فى علوم البلاغة :
- الخطيب القزوينى ، دار الجيل بيروت لبنان .
- ٨ - تأويل مشكل القرآن :
- ابن قتيبة الدينورى ، مطابع دار التراث للطبع والنشر .
- ٩ - التلخيص فى علوم البلاغة :
- الخطيب القزوينى ، شرح عبد الرحمن البرقوقى دار الفكر العربى ١٩٣٢
- طبعة ثانية .

- ١ - ثلاثة كتب فى الأضداد :
- الأصمعى والسجستانى وابن السكيت ، وبها ذيل فى الأضداد
للصاغنى ، المطبعة الكاثوليكية للآباء اليسوعيين ، بيروت لبنان ١٩١٢ م .
- ١١ - جواهر الألفاظ :
- قدامة بن جعفر ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٩٨٥ م .
- ١٢ - الخصائص :
- ابن جنى ، دار الهدى للطباعة والنشر ، بيروت لبنان ، الطبعة الثانية .
- ١٣ - دراسات فى فقه اللغة :
- د / صبحى الصالح ، دار العلم للملايين بيروت لبنان ١٩٧٨ م .
- ١٤ - دلالة الألفاظ :
- د / ابراهيم أنيس ، مكتبة الأنجلو المصرية ، طبعة الثالثة ١٩٧٦ م .
- ١٥ - دلائل الإعجاز :
- عبد القاهر الجرجانى ، الطبعة السادسة ، مطبعة صبيح بالقاهرة ،
١٩٦٠ م .
- ١٦ - دور الكلمة فى اللغة :
- ستيفن أولمان ، ترجمة كمال بشر ، طبع دار الطباعة القومية بالقاهرة ،
١٩٦٢ م .
- ١٧ - شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك :
- طبع دار مصر للطباعة ، الطبعة العشرون ، ١٩٨٠ م .
- ١٨ - شروح التلخيص :
- لسعد الدين التفتازانى وآخرين ، مطبعة عيسى البابى الحلبي سنة ١٢١٠ هـ .
- ١٩ - الصاحبى فى فقه اللغة وسنن العرب فى كلامها :
- أحمد بن فارس ، مؤسسة بدران للطباعة والنشر ، بيروت لبنان ، ١٩٦٤ م .

- ٢٠ - علم الدلالة :
 د / أحمد مختار عمر ، طبعة أولى ، ١٩٨٢ ، مكتبة العروبة للنشر والتوزيع بالكويت .
- ٢١ - علم الدلالة :
 بيار جيرو ، منشورات عويدات ، بيروت طبعة أولى ١٩٨٦ م .
- ٢٢ - علم الدلالة :
 ف - بالمر ، نشر الجامعة المستنصرية ببغداد ١٩٨٥ م .
- ٢٣ - الفروق فى اللغة :
 أبو هلال العسكري ، منشورات دار الآفاق الجديدة ، بيروت لبنان طبعة رابعة ١٩٨٠ م .
- ٢٤ - فقه اللغة :
 د / على عبد الواحد وافى ، دار نهضة مصر للطبع والنشر بالقاهرة .
- ٢٥ - فقه اللغة وأسرار العربية :
 عبد الملك بن محمد الثعالبي ، دار مكتبة الحياة بيروت لبنان .
- ٢٦ - فى اللهجات العربية :
 د / ابراهيم أنيس طبعة رابعة ، مكتبة الانجلو المصرية .
- ٢٧ - اللغة معناها ومبناها :
 د / تمام حسان ، الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ٢٨ - لغويات :
 د / عبده قلقيلة ، طبع ونشر مكتبة الأنجلو بالقاهرة ١٩٧٧ م .
- ٢٩ - المثل السائر :
 ضياء الدين بن الأثير ، مطبعة البابى الحلبي ١٩٣٩ .
- ٣٠ - مجاز القرآن :
 أبو عبيدة معمر بن المثنى ، ط أولى مطبعة الخانجي بمصر ١٩٥٤ .

- ٣١ - المخصص :
- ابن سيدة ، طبعة بولاق المطبعة الأميرية ١٣١٦ هـ .
- ٣٢ - المزهري في علوم اللغة وأنواعها :
- جلال الدين السيوطي ، دار الكتب العربية ، الطبعة الرابعة ١٩٨٥ .
- ٣٣ - مصادر اللغة :
- د / عبد الحميد الشلقاني ، الناشر ، عمادة شئون المكتبات جامعة الرياض - السعودية ط أولى . ١٩٨٠ م .
- ٣٤ - المنجد في اللغة :
- على بن حسن الهنائي : عالم الكتب القاهرة ١٩٧٦ م .
- ٣٥ - الوجيز في فقه اللغة :
- محمد الأنطاكي ، منشورات دار الشروق ، بيروت لبنان طبعة ثالثة ١٩٦٩ م .

الفهرس

الموضوع	صفحة
- المقدمة	٣
- علم الدلالة : ميدانه وموضوعه	٧
- البلاغة والدلالة وتبدل المعنى	١٠
* أولا : المقال والمقام وتبدل المعنى	١٨
* ثانيا : المجاز وتبدل المعنى	٢٠
* ثالثا : الاستعارة وتبدل المعنى	٢٢
* رابعا : التشبيه وتبدل المعنى	٢٤
* خامسا : الكناية والتورية وتبدل المعنى	٢٥
- الحقيقة والمجاز والدلالة	٢٧
- علاقات دلالية	٣٩
* الألفاظ ودلالاتها	٤١
* أولا : الترادف فى دراسات الدالين واللغوين	٤٥
* ثانيا : المشترك اللفظى	٦٠
* ثالثا : التضاد	٧٥
- بين الدلالة والبلاغة : دراسة تطبيقية	٩٧
* تمهيد	٩٩
* البيان وقضايا الدلالة	١٠١
أولا : المجاز والمشارك	١٠٢
ثانيا : المجاز والتضاد	١١٣
ثالثا : المجاز والترادف	١٢٦
رابعا : الكناية والمشارك	١٣٤
* البديع وقضايا الدلالة	١٤١

رقم الإيداع : ١٨.٨٣

I. S. B. N. : 977 - 5241 - 01 - 4

تم الكتاب بعون الله وتوفيقه

**
*

الإشعاع alesha'a

مكتبة الإشعاع للطباعة والنشر والتوزيع

الإدارة والتوزيع : المنتزة - أبراج مصر للتعمير رقم ١٤ ت ٥٤٧٥٤٩١
المطابع : العمورة البلد - بحري - شارع ٢٦٨ ت ٥٦٠٠٤٧٩ اسكندرية